

المسجد الجامع بالقبروان

كتب للمؤلف

باللغة الفرنسية

L'Art Roman du Puy et les Influences Islamiques. 1 vol. in-4°
Paris, Leroux, 1934.

La Grande Mosquée de Kairouan. 1 vol. in-4° Paris, Laurens, 1934.

باللغة العربية

نبذة في حالة الفنون الجميلة في مصر

معدّ للطبع

مسجد الزيتونة بتونس

موجز لتاريخ الفنون

مساحد الاسلام

- ١ -

مَسْجِدُ الْقَيْرَوَانِ

تأليف

أحمد فكري

دكتور في الآداب

مدرس بالمدرسة العليا للفنون الجميلة

(حقوق الطبع والنقل محفوظة للمؤلف)

مطبعة المعارف ومكتبتها بـ

١٣٥٥ - ١٩٣٦

إلى
أبويّ

الذين أظّلاني بحمّل رعايتهما
وأوليانى جزيل نعمتهما ، وأوسعاً لى فُسحة صدرهما
وتعهدانى بأحسن العون ، وأصدق الود ، وخير البرّ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

كنا نشغل منذ عشرة سنوات بدراسة تاريخ الفنون ، وخاصة تاريخ الفن الإسلامي ، وبوضع كتابين باللغة الفرنسية وفقنا الله إلى إخراجهما منذ عامين ونصف ، تقدمنا بهما إلى جامعة باريز للحصول على دكتوراه الدولة في الآداب . وكنا عنيينا في الرسالة الأساسية بدراسة تأثير الفن الإسلامي على الفن المسيحي في فرنسا في القرون الوسطى ، وخاصة في بلدة الپوى ، وخصصنا الرسالة الإضافية بالبحث في آثار المسجد الجامع بالقيروان ، وجعلنا منها الجزء الأول من مجموعة في « مساجد الإسلام » . وهو هذا الجزء الذي تقدمه اليوم للقراء ، وقد تحاشينا أن نجعل منه ترجمة حرفية للنسخة الفرنسية ، ولكنه شمل جميع المعاني والآراء التي أثبتناها فيها ، وأمسيناه على نظامها وترتيبها .

وقد اخترنا أن يتصدر مسجد القيروان هذه المجموعة لأسباب أولها أنه أقدم المساجد القائمة إلى اليوم . فقد أوصلنا البحث إلى أن نحقق ما ذكره المؤرخون من أن محرابه القديم الذي وضعه عقبة بن نافع سنة خمسين للهجرة ما زال قائماً به ، وأن تثبت من أن تخطيطه يرجع لتلك السنة ، وأن نبين أن مجموعة بنيانه أقيمت في عهد الخليفة هشام بن عبد الملك سنة خمس ومائة ، أو أن إقامتها لا تتعدى هذا التاريخ . وجميع مساجد الإسلام التي أقيمت قبل تلك السنة إما اندثرت ، وإما أعيد بناؤها ، وإما أدخل عليها من التغيير والإضافات ما قطع صلتها بعهد الأول .

والسبب الثاني أننا لم نقنع بما كتبه المستشرقون عن هذا المسجد الكبير . فهم لم يقتصروا بما يستحقه من عناية البحث ، ولم يخرج الكتاب الوحيد الذى كتب فى موضوعه عن مجموعة مفسرة من الصور . وإلى هذا فإنه ظهر لنا ، عند ما زرنا هذا المسجد لأول مرة منذ أربعة أعوام ، أن كثيراً من آراء العلماء فيه ، تاريخية وفنية ، تخالف الواقع أو يعوزها الإثبات .

والسبب الثالث أن المساجد التونسية مجهولة لعملاء الآثار ، مغلوقة فى وجوههم ، وكنا أول المشتغلين بالآثار الاسلامية من المسلمين الذين نفذوا إليها ، ودرسوا معالمها . وقد تنقلنا مراراً بين آثار القيروان وتونس وسوسة والمهدية ومنستير وسفاقس ، وكنا كلما دخلنا مسجداً أو أثراً من مساجد هذه البلاد وآثارها زدنا تعلقاً بالفن الاسلامى وإيماناً بصدق آرائنا فيه ، وأيقنا أن معرفة آثار هذه البلاد ستضيف صفحة جليلة إلى مفاخر الفن الاسلامى ، وأخذنا على نفسنا عهداً أن نظهرها للعلماء . وكان طبعاً أن تتجه أول عنايتنا إلى أكبر المساجد التونسية وأعظمها وأجلها وأقدمها ، وهو مسجد القيروان .

وأخيراً فإن الكاتبة كريسويل ، أستاذ تاريخ العمارة الاسلامية بالجامعة المصرية ، كان قد أخرج كتاباً عظيم الشأن عن الفن الاسلامى ، وأثبت فى هذا الكتاب آراء لم تقنع بصحتها ، وتنصب هذه الآراء على نشأة المساجد الاسلامية وعلى الأساس فى تكوين مكان عبادة المسلمين ، ورأينا واجباً علينا أن نتقدم بالرد على آراء هذا الأستاذ الكبير ، ولم نجد لنا حجة أبلغ ولا سنداً أقوى فى هذا الرد من تاريخ مسجد القيروان وتخطيطه وعناصر بنيانه .

وهنا يجدر بنا أن نقرر ثلاث حقائق : الحقيقة الأولى أننا لم نخالف آراء المستشرقين عن قصد أو غاية . وإنما هو البحث العلمى الذى دعانا إلى ذلك ، وأننا لم نقض رأياً من آرائهم إلا بالحجة والبرهان ، وأن مخالفتنا لهم فى رأى لا تجربنا إلى إنكار فضلهم فى دراسة الفن الاسلامى . فنحن مدينون لهم بما أخرجوه من أبحاث ، وجموعه من وثائق ، ونشروه من صور وتخطيط ورسومات . وكفاهم فخراً أن لهم فضل السبق علينا . وأنهم أغلونا بدين سيظل عالماً فى أعناقنا . ونحن أول من يعترف لهم بهذا الدين ، ويقدر المجهود الضائع

الذى صرفه كل منهم ويصرفه فى البحث والتصوير والرسم فى مراجع التاريخ ومساجد الاسلام. ولا ننكر ما يضحون به أيضاً من وقت ومال فى التأليف والتنقيح والاخراج والطبع. وها نحن نقرر هنا مثلاً أننا وإن كنا لا نقر الكابتن كريسويل على كثير من الآراء التى نشرها فى كتابه، إلا أننا نعتبر هذا الكتاب ذخراً ثميناً بما يحويه من أبحاث ومعلومات واسعة، وصور ورسومات دقيقة نفيسة.

والحقيقة الثانية أننا إذا كنا قد أثبتنا على صفحات هذا الكتاب بعض الفضل الذى يرجع إلى رجال الفن المسلمين فى ابتكار أشكال للفن الاسلامى، وفى النهوض به، فلسنا نغنى بهذا أنهم ورثوا هذا الفضل عن الأعراب، أو أنهم خلقوه خلقاً، إذ يكون هذا ادعاءً نبرىء نفسنا عنه. وإنه لا يحيط من فضل العرب والمسلمين أن يتأثروا بالفنون المحيطة بهم، فتاريخ المدينت كلها يدلنا على أن ما من أمة حية ناهضة إلا وأخذت مما سبقها، أو يجاورها من المدينت، ثماراً تغذت بها نهضتها. وما من فن إلا وأخذ عن الفنون التى سبقته أصولاً وعناصر وأطراف أدمجها فى نفسه، وأدعم بها أصوله. وليس هنالك من شك فى أن جميع الفنون تعاقبت عن أصل بعيد واحد، وأن الفن الذى يشب بين فنون زاهرة أو آثار بليغة فلا يأخذ عنها، أو يتأثر بها، هو فن جامد لا ترجى له حياة طويلة.

إنما الذى نصرح به هو أن رجال الفن المسلمين اقتبسوا ما دعتهم الحاجة إلى اقتباسه، واشتقوا ما كان يتفق مع ميولهم ونزعاتهم، ولكنهم كانوا بعيدين فى كل هذا عن النقل والنسخ. والذى نأخذه على أكثر المستشرقين أنهم ما تقع أعينهم على عنصر معمارى أو حلية زخرفية، تتصل بفنون سبقت الاسلام، إلا وجردوها من صبغتها الاسلامية والبسوها شخصية هذه الفنون، ولهذا اختلفت آراؤهم باختلاف نزعاتهم. فمنهم من يقول إن الفن البيزنطى كان أكبر عامل فى نشأة الفن الاسلامى وتطوره، ومنهم من يالصق هذا الفضل بالفن الايرانى أو بالفنون الهندية أو بالفن القبطى أو بفنون سوريا الرومانية.

ومثلهم فى ذلك مثل الأسرة تحيط بمولود جديد. يدعى كل واحد من أفرادها أن للطفل أنفًا أو أعينًا أو أذناً أو شفة شبيهة بأنف الخالة أو بأعين العمة أو بأذن الأب أو

بشفقة الأم ، وهم يتنازعون منبته كلهم ، وقد يكونوا على بعض من الحق فيما يدعون ، ولكنهم نسوا أن للطفل ، حتى فى طفولته ، شخصية تتباين مع شخصياتهم جميعاً .

وهذه هى الحالة فى جميع الفنون وفى الفن الاسلامى . ولسنا نكر ، كما قدمنا ، أن كثيراً من رجاله تأثروا بما يحيط بهم من الفنون ، بل وأكثر من هذا تقرر أن خيالهم الفنى لم يقف عند حد فى الاقتباس والاشتقاق ، ولكن هذا الخيال كان ينصب على ما اقتبس وما اشتق فيحوّره ، ويبدّله ، ويصبغه بصبغة يتلاشى تحتها أصل موطنه ومنبته . وإذا كان رجال الفن من المسلمين قد أخذوا عن الفنون الأخرى عناصر وأصولاً فهم « أخذوها عباءةً وأخرجوها ديباجاً » .

والحقيقة الثالثة تلك التى نرد بها على ادعاء آخر للمستشرقين من أن العرب كانوا بدواً وليس من المعقول أن يخرج الفن عن بدو الصحراء . ويجب علينا أولاً أن نميز بين الفن والصناعة ، ومع أنه ليس هنالك ما يجزم بجهل العرب بأصول بعض الصناعات الفنية ، فإنه لا يضيرهم أن يقال إنهم تعلموها من غيرهم ، فالصناعة آلة يحركها الفن كيفما أراد ، ولنضرب مثلاً بعمائر اليوم ، فالفضل الأول فى إقامتها يعود على مهندسيها لا على فاعليها وبنائبيها .

أما الفن فهو وليد ثلاث غرائز ، العقل والخيال والشعور ، وليس من ينكر أن هذه الغرائز كانت ممتلئة حياة ونشاطاً عند العرب . ثم إن لجميع الفنون أساسين ، الدين واللهم . وما من شعب سمى فنونه إلا بداعى الدين ، فلم يكن غريباً حين اتخذ الأعراب ديناً جديداً لهم ، واهتدوا بالاسلام ، أن يسخروا فى خدمة هذه الديانة عقولهم الناضجة ، وخيالهم المتقدم ، ومشاعرهم الحساسة . وعلى هذا الأساس وحده نشأ الفن الاسلامى وتطور .

وقد حاولنا أن نتبع البحث فى آثار مسجد القيروان على ضوء هذه الحقائق الثلاث ، ولهذا لم نستطع أن نفى الموضوع بحثاً ، فقد كان هذا يتطلب منا أن نطرق جميع نواحي الفن الاسلامى ، ونناقش جميع الآراء التى أبدت عنها . فاخترنا من هذه النواحي أكبرها أثراً فى نشأة هذا الفن ، وعطينا عناية خاصة بدراسة نظام المسجد والأصل فى تكوينه وعناصر

— ك —

بنيانه . وسيكون هذا رائدنا في كل كتاب نخرجه انشاء الله ، وسنخصص الجزء الثاني الذي سنفرده على مسجد الزيتونة باستيفاء دراسة الزخارف الاسلامية في العصور الأولى .

وقد حاولنا أن تقدم بالبرهان ما ندليه باللفظ ، وجمعنا أكثر الصور بياناً ، وسعينا جهد طاقتنا أن نجعلها تجاور على صفحات هذا الكتاب الجُمْل التي تشير إليها .

ولا يفوتنا أن نتقدم بالشكر إلى جميع من عاونونا على إخراج هذا الكتاب وإلى السادة التونسيين الأفاضل الذين أحاطونا بجميل عنايتهم ، وأفرغوا علينا غرر مكارمهم .

أحمد فكري

القاهرة في يوم السبت ٢٧ جمادى الأولى سنة ١٣٥٥ (١٥ أغسطس سنة ١٩٣٦)

فهرس أبواب الكتاب

صفحة

مقدمة الكتاب

١ تمهيد ١ — البلاد التونسية قبيل الفتح الاسلامى — حالة الفوضى والاضطراب

٢ — الآثار الفنية فى البلاد التونسية قبل الفتح الاسلامى — تهمها وانحطاط زخرفتها .

٣ — سرعة الفتح الاسلامى .

٩ الباب الأول : « معلومات تاريخية » .

١ — نشأة بلدة القيروان .

٢ — تاريخ مسجد عقبة بن نافع .

١٧ الباب الثانى « شكل المسجد التخطيطى »

١ — شكل المسجد — بيانه ومميزاته .

٢ — تاريخ وضع هذا الشكل — بقاؤه على تخطيط عقبة بن نافع -

حالته على عهد هشام بن عبد الملك - زيادة سعة الرواق

المتوسط - محنبات البهو - وحدة نظام المسجد .

٢٧ الباب الثالث : « علاقة نظام مسجد القيروان بنظام الكنائس المسيحية »

١ — خطأ مقارنة الرسومات التخطيطية — آراء العلماء فى نظام

مسجد القيروان — خطأ الادعاء بصلاته بالمعابد المصرية .

٢ — الفرق بين أنظمة الكنائس المسيحية ونظام مسجد القيروان -

مميزات أنظمة الكنائس المسيحية - كنيسة داموس الكاريتا .

٣٧ الباب الرابع : « الأصل في نظام المساجد »

- ١ - نظريات المستشرقين في أصل نظام المساجد - نظرية (كيتاني) - مناقشة آرائه - فرض صلاة الجمعة وبناء مساجد بالمدينة على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .
- ٢ - مسجد الرسول بالمدينة - بناء المسجد وبناء منازل أزواج الرسول - الفرق بين هذا المسجد وهذه المنازل .
- ٣ - نظام المسجد وشكله التخطيطي - أثر الديانة في تكوين هذا النظام - بيت الصلاة - محنات الصحن .
- ٤ - المحراب - نظريات المستشرقين في اشتقاقه من الكنائس - خطأ هذه المزاعم - محراب مسجد القيروان - تاريخ وضعه يرجع إلى أيام عقبة بن نافع - وظيفة المحراب تفرعت من فكرة دينية وتؤدي غاية اسلامية .

٦١ الباب الخامس : « بنية المسجد »

- ١ - نظام بنية مسجد القيروان - عناصر البنية - رجوع عهدا إلى سنة خمس ومائة - نظام فريد في بابه - الحدارة ووظيفتها .
- ٢ - العقود - ابتكار العقد المتجاوز وفضل البناء المسلمين - ميزات هذا العقد - استعماله يرجع إلى أربعة عوامل : قوته ، مقاومته ، اقتصاد في مواده ، زيادة إضاءته .
- ٣ - واجهات الصحن .

٨٥ الباب السادس : « القباب »

- ١ - قبة المحراب في القيروان - تصميمها - عناصرها الأساسية - مدى تأثيرها في بناء القباب التونسية - قباب القيروان الأخرى .

- ٢ — القباب ذات المقرنصات المقوّسة والأصل في ابتكارها —
أصالة فكرة قباب الاسلام .

١٠٥ الباب السابع

« هيئة المسجد الخارجية »

- ١ — المئذنة — تاريخها — بنائها — هيئتها — منشأ المآذن —
شخصية مئذنة القيروان .
٢ — حدود المسجد — الدعائم — المداخل — القباب — فكرة
بناء القيروان في ملء الفضاء .

١٢١ الباب الثامن

« المؤثرات وحلية الظاهر »

- ١ — بساطة الحلية وتوفر الضوء في مظاهر فن العصر الأول
٢ — تسلط الزخارف على مظاهر فن العصر الثاني
٣ — تحليل الفكرة الزخرفية
٤ — المنحوتات وأصول صناعاتها

المراجع

١٤٥

فهرس الأعلام والأماكن

١٥٣

بيان الصور والرسومات

١٥٨

متمم

- ١ - البلاد التونسية قبيل الفتح الإسلامي - حالة الفوضى والاضطراب
- ٢ - الآثار الفنية في البلاد التونسية قبل الفتح الإسلامي - تدميرها وانحطاط زخرفتها
- ٣ - سرعة الفتح الإسلامي

تمهيد

البلاد التونسية قبيل الفتح الإسلامي

- ١ -

كانت البلاد التونسية البيزنطية قبيل الفتح الاسلامي تشمل الأراضي الواقعة بين طرابلس وسبتم (Septem) وتمتد جنوباً إلى حدود الشوط الشمالية . وكانت المظاهر تم على أن حاكم هذه البلاد ، الذي كان يقيم في قرطاجنة ، معتز بحكم واسع يضم تحت سلطته جزائر البليار وسردانية وكورسيكا . إلا أن الحقيقة كانت تدل على أن الفوضى كانت مستحكمة في جميع أنحاء هذه البلاد^(١) . وبالرغم من أنها كانت مقاطعة بيزنطية ، فإن الأوامر التي كان يرسلها إمبراطور بيزنطة لم تكن تلقى فيها صدى ، ولم يكن يشملها تنفيذ . وكان الحكم فيها لا يعنون إلا بمصالحهم ومطامعهم الشخصية ، فدهورت الثروة الأهلية كثيراً ، وابتدأت القبائل تنصل من سلطة الامبراطورية ، وتكون دولاً مستقلة قوية ، لكل منها ديانة خاصة وقوانين ممتازة . وازداد الاضطراب وأصبح الناس لا يأمنون على أمتعتهم وأملأهم وأنفسهم . وانتشرت الفوضى ، كما عم الفقر وانحطت الأفكار والمعارف ، وخرج كثير عن الديانة المسيحية ، وكان بعض السكان يهوداً ، أما عامة الشعب فكانوا وثنيين من البرابرة .

ولم تنج الديانة المسيحية كذلك من هذا الاضطراب ، إذ ظهر فيها حينئذ مذهب جديد أدى الى انشقاق كثير من الأساقفة عن الامبراطور ، وانتهى الى عراق كبير بينهم . وكان أثر

(١) في كتاب « تاريخ افريقيا الشمالية » تأليف (جوليان) JULIEN, Histoire de l'Afrique
بيان واف عن تاريخ تونس قبل الفتح الاسلامي ، وعن مراجع هذا التاريخ . وأهمها كتاب الاستاذ
(ديهل) في « أفريقيا البيزنطية » . DIHEL, L'Afrique Byzantine .

أنظر في هذا الكتاب الاخير ص - ٥٢٦ .

(ملحوظة) : الكتب التي نشر اليها في الديول تجد أسماءها كاملة في « بيان المراجع » في آخر كتابنا هذا

هذا عميقاً في شمول الفوضى واضمحلال البلاد . وعلى هذه السيئة من فقر واضطراب واختلاف وثورات ، لقي العرب هذه البلاد عند افتتاحهم لها ، وأيقنوا أن مستقبلهم غالبية الشعب دون معارضة أو دفاع ، وأن سيدخلون في دينهم ، ويخضعون لحكمهم ما دام لهم في ذلك مخرج من الحال السيئة التي كانوا عليها^(١)

— ٢ —

وإن يكن ما سبق مجملًا للحالتين المادية والمعنوية التي كانت عليهما البلاد التونسية قبيل الفتح الاسلامي ، فلا بد أن نستعرض ما كانت عليه آثار هذه البلاد الفنية في ذلك الحين . كانت البلاد عامرة بالمباني ، لا تخلو طرقها من أقواس النصر ، كتلك التي بقيت قائمة في حيدرا (Haidra) وفي تونجا (Tounga) وفي دوجا (Dougga) وفي مكثار (Maktar) ، وكان لكل بلدة محفل^(٢) تحوطه الأعمدة والتماثيل والمنحوتات المختلفة ، ولعل أفضل مثل لذلك ما نشاهده اليوم في جغتيس (Gightis) وزيلا (Zila) وسيميتو (Simithu) وتمجاد (Timgad) . وأقيمت المعابد بجوار المحفل ، وكانت تتصل بالمعابد الرومانية في شكلها وفي نظام بنائها . وظلت البلاد التونسية زاهية بآثار هذه العصور القديمة حتى دخلتها المسيحية فلم يهتم الناس بعدها ببناء شيء جديد على هذا النسق ، وأقيمت الكنائس بدلاً من المعابد القديمة . وكانت حجارة هذه وأعمدتها تؤخذ وتقتلع لتبنى منها تلك ، وهكذا كانت آثار الفنون القديمة تهدم وتمحى لتقام الكنائس المسيحية على أنقاضها^(٣) .

ولم يقتصر الأمر على بناء الكنائس فإن البيزنطيين الذين كانوا يحتلون البلاد في ذلك العصر ، لم يبقوا على محفل من المحافل ، وجردوها من حجارتها ورخامها ليبتنوا لأنفسهم قلاعاً وحصوناً ، ووصل بهم الأمر إلى أن يستخرجوا الجص من رخام هذه الآثار^(٤)

(١) أنظر مؤلف الاستاذ (ديهل) السابق ذكره ، ص — ٥٣٨ الى ٥٤٢ وكتاب « آثار تونس

القديمة » لمؤلفه (جوكار) ، ص — ٦٦ . GAUCKLER, *Archéologie de la Tunisie*.

(٢) محفل أى Forum

(٣) أنظر (جوكار) — « آثار تونس القديمة » ص — ٥٠

(٤) أنظر المرجع السابق ص — ٤٣

ومع هذه الرغبة في تهديم آثار الأقدمين لم يخل البيزانطيون من الاهتمام ببعض نواحي الفنون ، إلا أن هذا الاهتمام لم يتعد الحُكام وكبار الموظفين ، أما الجمهور فظل بعيداً كل البعد عن مظاهر الفن ، كما كان بعيداً عن مظاهر الديانة وعقائدها .

وترجع أكثر الكنائس المسيحية في البلاد التونسية الى القرن السادس ، وأقيم أغلبها على عجل كما أقيمت حصون البيزانطيين^(١) . ومن بين القليل الذي عُني ببنائه كنيسة تبسا Tébessa التي بنيت من حجارة منظمة القطع والترتيب ، وكانت على ما قيل غنية بزخرفتها . والحقيقة التي يسلم بها علماء الآثار اليوم هي أن العادة كانت الاهتمام بكثرة المباني دون العناية بقيمتها الفنية .

أما قرطاجنة ، عاصمة البلاد ، فكانت تحتوى على آثار مسيحية هامة ، من بينها بازيليكية داموس الكاريتا (Damous-el-Karita) (سيدة الاحسان) ، وهي ذات بناء متسع له تسعة أفنية يعترضها جناح فسيح ، ويتقدمها صحن شكله نصف دائري ، تحيط به بوائك ذات أعمدة^(٢) ، شكل (١) .

ولم تكن هذه البازيليكية أكبر الكنائس التونسية وأكثرها سعة فحسب ، ولكنها كانت متفردة بينها نظاماً وبناءً . لأن أكثر الكنائس الأخرى قد استعارت مواد بنائها من بقايا آثار الرومان . ومثل ذلك يرى في بازيليكية درمش (Dermech) التي تتشابه أعمدها ، ولا يكاد يجد فيها تاج نظيراً له من بين تيجانها الأخرى ، ولا يوجد بداخلها أى مظهر لنظام أو انسجام^(٣) .

وكان الأمر كذلك في زخرفة مبانيها إذ قلّ فيها ما يشعر بسمو الخيال الفني^(٤) ، وكان أكثر ما فيها عنواناً لفن سقيم وصناعة مشوهة^(٥) .

(١) أنظر المرجع السابق ص — ٢٧ وكتاب الاستاذ (ديهل) عن « الفن البيزانطى » ص — ١٢٥

Diehl - Manuel d'Art Byzantin

(٢) انظر المرجع السابق ص — ١٢٦

(٣) انظر كتاب (جوكلر) — « بازيليكيات افريقيا » ص — ١٣

Gauclier, Basiliques de Tunisie

(٤) انظر كتاب الاستاذ (ديهل) عن « افريقيا البيزانطية » ص — ٢٦٤

(٥) انظر المرجع السابق ص — ٢٦٤

ولم يكن هنالك ما يشعر بأن الآثار التونسية تتصل بالفن البيزنطى ، فقد كان فى نظام بنائها وأجزائه ما يصلها صلة التابع الفقير بفن الدولة الرومانية^(١) .



(شكل ١) آثار كنيسة داموس الكاربيّة

كل هذا يدلنا على أن لم يكن بالبلاد التونسية قبيل الفتح الاسلامى فن ناضج أو آثار غنية ، ولم يكن فيها من الكنائس العامة إلا عدد قليل ، بالرغم من وجود الكثير من بقايا الآثار القديمة .

— ٣ —

فكر العرب فى فتح إفريقيا ولما يمضى على فتح مصر ثلاث سنوات . وأخذت قبائل منهم تغير عليها منذ عام اثنين وعشرين للهجرة (٦٤٢ — ٦٤٣ م .) حتى احتلت برقة وطرابلس وصبراتا Sabrata . ولم تجد هذه القبائل صعوبة فى التغلب على الافريقين

(١) انظر المرجع السابق ص — ٤٢٥ ، وتقرير الاستاذ (سلاوان) . SALADIN, Rapport .

وهزيمتهم هزيمة كبرى ، لقي ملكهم الجديد جرجير *Grégoire* حتفه فيها . ومع هذا فلم يكن العرب قد قاموا بعد بحملة مدبرة ، وكانوا ينصرفون من حيث أتوا بعد أن يحملوا معهم الغنائم والفدية .

وهذه الهزيمة الكبرى التي أوقعتها قبائل غير منظمة من العرب على إفريقية ، تدلنا على مبلغ الضعف والانحلال الذي وصلت اليه هذه البلاد ، التي لم يكن استقلالها عن الدولة البيزنطية ، وإقامة ملك لها ، إلا كسوة خلافة تخفي هذه الحقيقة .

وبالرغم من انسحاب العرب ، لم تقف الفوضى عند هذا الحد بل زادت انتشاراً . وأخذت قبائل البرابرة تنفصل عن الدولة وتستقل برئيسها الواحدة بعد الأخرى ، كما أخذ كثير من السكان والكهنة يفرون من البلاد الى إيطاليا وما يحيط بها من الجزائر . فلما أعاد ابن حجيج الكرة عليها ، بعد عشرين سنة . لم يقف مناوئاً أمام حيشه ، وافتتح جنوب البلاد كله . وكان السكان أنفسهم يرحبون بمقدمه ، علمهم يجدون مخرجاً من ضيق وفوضى كانت تشملهم ، ومن عسف وقسوة كانوا يثنون تحت حملها .

ولما كان عام خمسين للهجرة ، خرج عقبة بن نافع في جيش منظم أرسله اليه معاوية لفتح إفريقية ، وعهد اليه بولايتها وتنظيم إدارتها . وقد أحاط المؤرخون من المسلمين ومن البيزنطيين هذا الفتح بقصص وأساطير تغالوا في بعدها عن الحقيقة . إلا أن الأمر الذي نستخلصه من قصصهم ، هو إن جيوش المسلمين لم تلق مقاومة عنيفة ، ولم تقاتل العدو في معركة حاسمة ، وإنهم استولوا من غير عناء على هذه البلاد ، وإن البرابرة كانوا يتقدمون بأنفسهم لمساعدة المسلمين على فتحها ، وإنهم دخلوا في الاسلام أفواجا دون دعوة اليه .

وإذا وجد من قبائلهم من ثار على المسلمين بعد ذلك ، فلم تكن ثائرتهم هذه ناجمة عن معاملة المسلمين لهم ، بل أن بعض رؤسائهم دفعوهم اليها دفعاً ، جشعاً منهم وطمعاً في غنيمة . وحدث بعد موت عقبة بن نافع ، واندفاع جيوش العرب لفتح المغرب الأقصى ، أن ثار قصيلة *Koceila* أحد رؤساء هذه القبائل ، وانتصرت جنوده ، إلا أنها ما لبثت أن تشتت بعد موته .

وبينما كانت جيوش المسلمين تتقدم في جوف البلاد ، كانت جيوش البيزنطيين لاهية

المسجد الجامع بالقيروان

عنها ، متخذة من قلاعها وحصونها مأوى لها ، حتى كانت سنة ثلاثة وسبعين (٦٩٤ - م .) فأرسل الخليفة الأموي ، عبد الملك بن مروان ، أمره بمقاتلتهم الى واليه على أفريقيا حينئذ ، حسان بن النعمان . فخرج هذا في جيش قوى لمحاربتهم فهزموه بادي الأمر ، إلا أنه ثبت أمامهم وانتصر عليهم ، ودخل قرطاجنة ، عاصمة بلادهم وحصنها المنيع . ثم لم تمض أعوام قلائل حتى استظلت البلاد التونسية كلها بالاسلام .

الباب الأول

بزمزدی

معلومات تاريخية

- ١ - نشأة بلدة القيروان
- ٢ - تاريخ مسجد عقبة بن نافع

الباب الأول

معلومات تاريخية

— ١ —

كتب كثير من المؤرخين في تاريخ بناء بلدة القيروان ، وذكروا كيف بدأ عقبة بن نافع ، بعد دخوله افريقيا سنة خمسين للهجرة ، ينشئ هذه البلدة ، وكيف اختط فيها دار العمارة والمسجد الأعظم^(١) . وذكروا أن الناس كانوا يصلون في المسجد قبل أن يُحْدَث فيه بناء ، وإن أمرهم اختلف في القبلة^(٢) .

وقيل إن آتياً أتى عقبة في منامه ، وإن صوتاً من عند الله أسمعته أين يضع محرابه من المسجد . وتناقل الناس هذا الحديث الى اليوم ، وإليه يرجع ما يحملونه من الاجلال الى الرجل وإلى مسجده .

وما كاد عقبة يركز لواءه في موضع المحراب حتى نشط الناس في البناء ، يقيمون المساجد والمنازل والأسوار . ولم تمض خمسة أعوام حتى كانت البلدة الحديثة تقوم على أكثر من ثمانية ألف ذراع مربع ، في وسط الصحراء ، بعيدة عن العمران ، آمنة من هجومات الأعداء . ولم يمنعها انعزالها هذا أن تنمو وتكبر . وإذا كان عقبة قد غزل عنها ردحاً من الزمن ، فإنها استعادت عظمتها بعودته عام ستين وواحد للهجرة ، وظلت ما يقرب من أربع مائة عام على رأس بلاد افريقيا والمغرب .

ويقول أبو القاسم بن حوقل فيها ، عند زيارته لها في منتصف القرن الرابع إنها « أعظم مدائن المغرب ، وأعظمها تجراً وأكثرها أموالاً ، وأحسنها منازل وأسواقاً ، وبها ديوان جميع

(١) « البيان المغرب » — (لابن عذاري) — ص ١٢ — ١٣ .

(٢) (ابن عذاري) — ص ١٣ و « نهاية الأرب » — (للنويري) — ص ٥ — من الجزء ٢٢

مجلد أول (دار الكتب المصرية) معارف عامة ٥٤٩ .

المغرب ، واليهما تجبى أموالها وفيها دار سلطانها » ، ويقول إنه دخلها في سنة ستين وثلاثمائة من مال المغرب فوق سبع مائة ألف ألف دينار^(١) .

ولا شك أن ما نقله أبو عبيد الله البكري عن القيروان هو أصدق صورة وضعت عنها . وكتابه عن المغرب مشهور والثقة به عظيمة ، وإن يكن وصفه للجامع غير شامل إلا أنه دقيق يسهل تحقيقه ومراجعته . وإن يكن البكري قد عاش في المنتصف الثاني للقرن الخامس الهجري ، إلا أنه قد نقل كثيراً من أخباره عن أصدق ما رواه المؤرخون السابقون ، وأكثرهم ثقة بالرواية . وكان لمدينة القيروان إذ ذاك أربعة عشر باباً وكان سوقها يمتد على طريق يبدأ من الجامع وينتهي إلى باب الربيع في جنوب المدينة ، وكان طول هذا الطريق ميلاً وثلثين . « وكان سطحاً متصلاً فيه جميع المتاجر والصناعات ، وقد أمر بترتيبه هكذا هشام بن عبد الملك »^(٢) وكان ذلك في سنة خمس ومائة للهجرة (٧٢٤ م) .

وتحتفظ مدينة القيروان منذ تلك السنة بصورتها ونظامها . ويظهر فيها المسجد الجامع جلياً واضحاً ، بل إن صورة المدينة تأثرت من صورته ، إذ أنها وضعت بهذا الشكل لتزيده قوة وجلالاً .

وإذا كانت القيروان مدينةً بنشأتها وتخطيطها لعقبة بن نافع ، فألى هشام بن عبد الملك يرجع الفضل في وضع نظامها وإخراج مبانيها .

— ٢ —

ولنتبع تاريخ بنیان هذا المسجد الذي يسيطر بروعته على مدينة القيروان . ويغلب على الظن أنه لم يراع في المباني التي أقامها فيه عقبة بن نافع أن تفي بحاجة مستديمة ، إذ لم يمر بها عشرون سنة حتى هدمها حسان بن النعمان وشيد عليها بناءً جديداً ، وكان ذلك بين سنة ثمان وسبعين للهجرة وسنة ثلاث وثمانين (٦٩٣ - ٦٩٧ م) . ولم يلبث المسجد الجديد أن ضاق بالمصلين ، فلما رأى ذلك بشر بن صفوان ، عامل هشام بن عبد الملك على القيروان ، كتب إلى الخليفة في سنة خمس ومائة (٧٢٤ م) يعلمه أن بجوفى الجامع « جنة كبيرة لقوم من

(١) كتاب « المسالك والممالك » — لأبي القاسم (بن حوقل) ص — ٦٩ وما يليها .

(٢) « كتاب المغرب » في ذكر بلاد إفريقية والمغرب ، لأبي عبيد الله (البكري) ص — ٢٥ — ٢٦ .

فهر . فكتب اليه هشام يأمره أن يشربها . وأن يدخلها المسجد الجامع ، ففعل وبنى في صحنه ماجلاً ، وهو المعروف بالماجل القديم « بالقرب من الأروقة ، وبنى المئذنة في بير الجنان ، ونصب أساسها على الماء ، واتفق أن وقعت في الحائط الجوفى^(١) .

ولهذا الذي يحدثنا البكرى به أهمية كبرى . فانا سنرى كيف كانت للخليفة هشام بن عبد الملك فكرة منطقية في ملء الفضاء . فهو ان كان قد بعث الى بشر بن صفوان يأذن له بزيادة الجامع ، وان كان قد بعث اليه بما يتكلفه ذلك من الأموال ، فهو قد بعث اليه أيضاً بمحطة البناء . وانا لنعرف مع هذا أن الصورة التي اتخذها المسجد في خلافته لم تتغير الى اليوم بالرغم مما أدخل على بنائه من الاصلاحات والتغيير .

ويحدثنا البكرى أيضاً إنه لما ولى أفريقية يزيد بن حاتم سنة خمس وخمسين ومائة (٧٧٢ م) « هدم الجامع كله حاشا المحراب وبناه »^(٢) . وانا لنرى في الذى يذكره البكرى بعضاً من المغالاة ، فان قوله هدم الجامع يتكرر في وصفه له ، وهو مع هذا يشهد بأن مئذنة المسجد ما زالت باقية كما أمر بينائها هشام بن عبد الملك ، كما أنه يصفها كما كانت منتصبة في عهد هذا الخليفة ، وكما هي اليوم قائمة . وقد نكون أقرب الى الصواب اذا ظننا أنه حين يذكر « هدم الجامع » كان يعنى منه بيت الصلاة ، أو كان يقصد من هذه الكلمة التعبير عن الاصلاح أو إعادة البناء .

وقيل إنه بعد ذلك بخمسين عام في سنة إحدى وعشرين ومائتين (٨٣٦ م) « لما ولى زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب ، هدم الجامع كله »^(٣) . لأن زيادة الله كان يريد أن لا يكون في المسجد أثر لغيره ، وفي هذا أيضاً بعض المغالاة ، فان البكرى ينقل اليها ، كما سنرى في موضع آخر ، أن أجزاء هامة من بناء مسجد القيروان ترجع الى زيادات هشام بن عبد الملك ، بل ومنها ما يرجع الى عهد عقبة بن نافع .

ومع هذا فإن لما قام به زيادة الله من الاصلاحات والمباني في مسجد القيروان أهمية

(١) « كتاب المغرب » — (للبكرى) — س ٢٣ .

(٢) « كتاب المغرب » — (للبكرى) — س ٢٣ .

(٣) المرجع السابق — س ٢٣ .

كبرى ، يدل عليها ما قيل من أن نفقاتها بلغت ثمانين ألف مثقال^(١) ، كزيادته في سعة رواق المحراب ، وتجديده للمحراب نفسه بالرخام الأبيض المحرم المنقوش ، وبنائه للقبة العجيبة الباهرة التي تليه ، ولا شك أنه أمر بعمل كل هذا بالمسجد .

ولم تنته اصلاحات المسجد الى هذا الحد ، فانه « لما ولى ابراهيم بن أحمد بن الأغلب زاد في طول بلاطات الجامع ، وبنى القبة المعروفة بباب البهو على آخر بلاط المحراب »^(٢) . وكان ذلك في سنة إحدى وستين ومائتين (٨٧٥ م) . الا أن النويرى يذكر أن هذه الزيادات ترجع الى عهد أبي ابراهيم أحمد بن محمد الذى ولى الحكم في سنة اثنين وأربعين ومائتين وتوفى في سنة تسع وأربعين ومائتين (٨٥٦ - ٨٦٣ م)^(٣) . ولكننا نعتقد أن النويرى يخلط أعمال هذا الأمير بأعمال ولده ابراهيم الذى ولى الحكم بعده بعشرين عاماً ، فقد نسب إلى أبيه بناء أسوار بلدة سوسة ونقل بن خلدون أن هذه بناها ابراهيم بن أحمد^(٤) ، كما نقل ذلك ابن عذارى ، وتحققه نقوش على الأسوار نفسها .

ففتقنا إذن بتاريخ البكرى اكبر لأنه كان أقرب من النويرى الى هذه الحوادث ولأنه نقل تاريخ مسجد القيروان عن مؤلف كان معاصراً للأغالبة ، أو ، على الأقل ، لعهد سقوط دولتهم . والذي يحملنا على هذا الرأى الأخير أن حديث البكرى عن القيروان يقف عند زيادات ابراهيم بن أحمد في سنة إحدى وستين ومائتين وأنه لم يذكر شيئاً مما جدّ في المسجد بعد هذه السنة الى حين وضعه كتابه . واذا كان قد عني بذكر ما أراد أن يفعله المعزّ بمسجد القيروان في سنة خمس وأربعين وثلاثمائة ، فانما ذكر ذلك في سياق حديث آخر عما يحمله أهل القيروان لعقبة بن نافع من الاجلال والتعظيم . ومن السهل أن ندرك أن حديث البكرى عن المعزّ هذا كتب بأسلوب آخر فيه كثير من المغالاة غير الأسلوب

(١) المرجع السابق — ص ٢٤ .

(٢) « كتاب المغرب » — (للبكرى) — ص ٢٤ . والبلاط هو الرواق

(٣) « نهاية الأرب » — (للنويرى) — ص — ٣٤ من المجلد الأول للجزء ٢٢ .

(٤) « اخبار دولة بني الأغلب » — (لابن خلدون) — ص — ٥٦ . « البيان المغرب »

(لابن عذارى) — ص — ١٠٦ .

الذى كتب به حديثه عن المسجد ، وأنه نقله من كتاب غير الذى نقل منه تاريخ مسجد القيروان^(١) .

والظاهر أن الفاطميين لم يدخلوا على المسجد شيئاً من الإصلاح أو التغيير ، وليس فى كتب التاريخ ما يدلنا على غير هذا ، وليس فى ذلك شىء من الغرابة فقد كانوا يعنون العناية كلها بمقامهم الجديد فى المهديّة ، وكانوا عن غيرها معرضين .

وقد يكون الصنهاجيون أضافوا الى مجنّبات الصحن واجهاتها ، فبالمجنّبات الغربية عمود يحمل نقوشاً ترجع الى عهدهم . وهذه النقوش بارزة ومكتوب عليها بالخط الكوفى « هذا مما أمر بعمله خلف الله بن غازى الاشيرى فى شهر رمضان من عام اثنين وأربعمائة » (١٢٠١ م) . وفى المسجد نقوش أخرى تدلنا على أن المعز بن باديس أمر بعمل المقصورة البديعة الصناعة الملاصقة للمحراب ، وقيل إنه أمر بعمل مصلى يتصل بهذه المقصورة ، وكان ذلك فى سنة إحدى وأربعين وأربعمائة (٤٩٠١ م) . ويرجع الى منتصف القرن الخامس عمل سقف المسجد الخشبي وأبواب بيت الصلاة^(٢) .

وترك بنو حفص فى المسجد أثراً تدل عليه نقوش أخرى واضحة المعنى لا تترك للشك مجالاً ، وهى موضوعة فى مدخلين ينفذ منهما إلى بيت الصلاة من المشرق ومن المغرب . وتقرأ على كل منهما « أمر ببناء هذا الباب الخليفة أبو حفص فى سنة ثلاث وتسعين وستمائة » . وهنالك ما يحملنا على الاعتقاد أنه لو كان لهذه الدولة أثر آخر فى المسجد لترك خلفاؤها من النقوش ما يدل عليه .

وكان مدخلا الخليفة أبى حفص آخر ما بنى فى مسجد القيروان ، وإن يكن قد أحدث

(١) « كتاب المغرب » — (للبكرى) — ص ٧٤ . قال (البكرى) « ولما أراد معد بن اسماعيل ابن عبيد الله (المعز الفاطمى) تحريف قبلة مسجد القيروان ، وقلع من محرابه اجرا ، وذلك سنة خمس وأربعين وثلاث مائة ، بلغه أن أهل القيروان يذكرون دعاء عقبة للقيروان وتأسيسه جامعها ، وأنهم يقولون إن الله عز وجل يمنعه منه بدعاء صاحب نبيه له ، فأمر معد ، لعنه الله ، بنش قبر عقبة واحراق رومته بالنار ، وبعث الى مدينة تهودا لذلك خمس مائة بين فارس وراجل ، فلما دنوا من قبره وحاولوا ما أمرهم به هبت ريح عاصفة ولاحت بروق خاطفة ، وفغعت رعود قاصفة ، كادت تهلكهم فأنصرفوا ولم يعرضوا له » .

(٢) كما ذكره (مارسيه) فى كتاب « القباب والسقوف » ص ٣٥ — MARCAIS, Coupoles et Plafonds

وفى « كتاب الفن الاسلامى » — جزء أول ص ١١٥ — MARCAIS, Manuel d'Art Islamique

فيه من التحسين فى القرن الثانى عشر الهجرى ، وأدخلت على رواق محرابه زخارف جديدة فى القرن الثالث عشر ، ووضع لهذا الرواق باب من الخشب جميل الصناعة سنة ألف ومائتين وأربع وأربعين هجرية (١٨٢٨ م .)



ظل مسجد القيروان قائماً ثلاثة عشر قرناً ، وتناوب العمال طوال هذه المدة العمل فيه بين ترميم وإصلاح وتحسين ، ولم يمض على آخر أثر لهم فيه أكثر من عامين ، حيث كانوا يعملون على تقوية بنية الأسكوب الأول ، وإصلاح المنبئة الشمالية .

وسنرى أن هذه الإصلاحات لم تؤثر فى بنية مسجد القيروان القديم ، ونرى أن نظامه اليوم يطابق ما اختطه عقبة بن نافع ، وأن مبانيه ترسم فى الفضاء الشكل الذى وضعه لها هشام بن عبد الملك .

الباب الثاني

شكل المسجد التخطيطي

- ١ - شكل المسجد - بيانه ومميزاته
- ٢ - تاريخ وضع هذا الشكل - بقاءه على تخطيط عقبة بن نافع - حالته على عهد هشام بن عبد الملك - زيادة سعة الرواق المتوسط - مجنّبات البهو - وحدة نظام المسجد

الباب الثاني

شكل المسجد التخطيطي

— ١ —

يرتسم مسجد القيروان على سطح الأرض في شكل مستطيل غير متساوي الأضلاع . عرضه سبعة وسبعون متراً^(١) وطوله ستة وعشرون ومائة ، شكل (٢) ، وفيه بهو فسيح يقرب طوله من سبعة وستين متراً وعرضه من ستة وخمسين . ولهذا البهو مجنّبات يبلغ عرض كل منها حوالي ستة أمتار وربع ، وتنقسم الواحدة منها الى رواقين . أما بيت الصلاة فطوله سبعون متراً وعرضه سبعة وثلاثون متراً وسبعون سنتيمتراً^(٢) ، وفيه سبعة عشر أروقة تمتد على ثمانية أساكيب . ويتراوح عرض الأروقة ما بين ثلاثة أمتار ونصف ، وأربعة أمتار وربع ، إلا رواق المحراب فعرضه متساوٍ ، وهو يزيد بقليل عن ستة أمتار . أما عرض الأساكيب فيبلغ أربعة أمتار وعشرين سنتيمتراً ، إلا أسكوب المحراب فعرضه خمسة أمتار ونصف . ولا ينتصف المحراب ضلع المسجد تماماً ، فهو يحيد يسرة عن الوسط مقدار مترين ونصف ، ويرتسم في نصف دائرة قطرها متران^(٣) .

ولبيت الصلاة بابان متقابلان ، أحدهما مفتوح في الحائط الشرقي والآخر في الحائط الغربي ، وكلاهما عند نهايتي الأسكوب الخامس^(٤) . وللمسجد خمسة أبواب أخرى ينفذ من ثلاثة منها الى المجنبة الغربية ومن الآخرين الى المجنبة الشرقية .

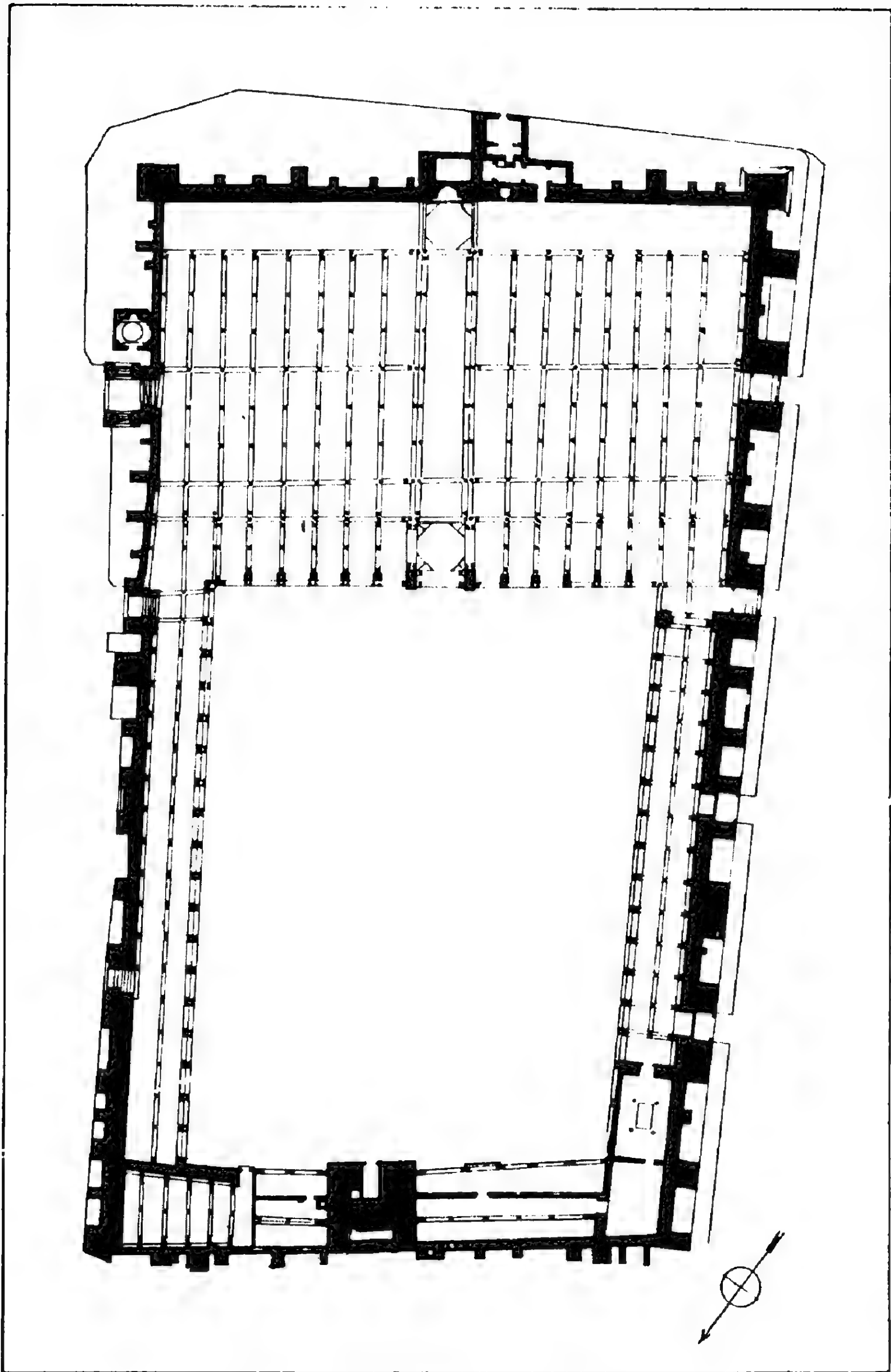
(١) يبلغ عرض الجناح الشمالي ٧٠ متراً و ٨٣ سنتيمتراً .

(٢) دون أن يدخل في هذا العرض الأسكوبان الأخيران المطلان على البهو .

(٣) الأسكوب من بيت الصلاة المر بين الأعمدة من يمينه إلى يساره ، وأهل بلاد المغرب يسمونه

المسكة . أما الأروقة فالمرات المتجهة إلى حائط المحراب . والمجنّبات الزيادات تحيط بفناء المسجد .

(٤) وهناك باب آخر ينفذ منه إلى المكتبة بجوار المحراب .



(شكل ٢) الرسم التخطيطي لمسجد القيروان

وتقوم المئذنة في منتصف ضلع المستطيل الشمالى ، ولكنها لا تقع بالضبط في محوره .
وهى عبارة عن مربع طول كل ضلع منه عشرة أمتار ونصف .
ويختلف نظام المَجَنَّبَةِ الشمالية التى فيها هذه المئذنة عن نظام المجنبتات الثلاثة الأخرى .
إذ أنه قد استعِض عن كثير من أساكيبها بغرف ومنافع .



يتميز أولاً شكل هذا المسجد بكثرة أروقه وأساكيبه . وكأن كل رواق من هذه الأروقة وكل أسكوب من هذه الأساكيب يرسم شكل الرواق أو الأسكوب الذى يجاوره . وكأن كل منهما يقبل التكرار ، فأن شئت أضفت اليه نظائر له من الغرب أو من الشرق أو من الشمال أو من الجنوب . فليس للمسجد حد يقف دون هذا الاتساع ، وما بيت الصلاة إلا مستطيل هندسى قابل لأن يتخذ مواضع وأشكال عديدة ، دون أن تتغير بذلك صفته الهندسية . وإذا كان حائط المحراب لبيت الصلاة كالقاعدة للمستطيل ، فهو للمسجد جميعه كالارتفاع لمستطيل آخر . وهذا يدلنا على المرونة التى يمكن أن تحوّر بها نظام المسجد وأشكاله الهندسية .
ولشكل المسجد ميزة أخرى وهى اتساع أسكوب المحراب ورواقه ، دون باقى أساكيب المسجد وأروقه . ولكن هذا الاتساع ظاهرى ، يضعف الواقع من أهميته بقدر ما يزيد الشكّل المطبوع على الورق . فان عقوداً تعترض أروقة المسجد وأساكيبه وتبينها خطوط تشغل اتساع الفضاء الظاهر فى الرسم من هذه الأروقة والأساكيب . أما رواق المحراب وأسكوبه فلا تخترقهما عقود ، ولا يعوق عائق دون ظهور اتساع فضائهما بأكمله ، وهما يمثلان فى الشكل المرسوم ممرين زلقين يوصلان الى المحراب .

أما حدود بيت الصلاة ، وهى جدرانها ، فهما تكن مرونتها النظرية وقبولها للامتداد ، فان العين لا تكاد ترقب فيها مدخلى الأسكوب الخامس ، وهذه الجدران تظهر فى الرسم جدّ منيعة حول بيت الصلاة ، لا يعوق وحدتها منفذ . وانها ظاهرة تشاهد على الشكل المرسوم ، ولكنها تخالف الفكرة التى نشعرنا بها الحقيقة .

- ٢ -

وهذا الشكل الذى يرتسم به اليوم مسجد القيروان يطابق الوصف الذى نقله البكرى فى كتابه مطابقة صادقة ، ففيه من الأروقة ومن الأعمدة مثل العدد الذى ذكره ، ومثذنته قائمة فى نفس المكان الذى أوضحه ، ولا ينقص الأبواب التى أبانها غير بابين ، أحدهما سدّ بالبناء ، والثانى لا يظهر له اليوم أثر ، وكان حينئذ ينفذ الى المئذنة من الحائط الشمالى . وهذا هو المسجد الذى كان قائماً أيام زيادة الله وأيام ابراهيم بن احمد . ومطابقته لوصف البكرى تدلنا على أن هذا الشكل لم يتغير منذ سنتى إحدى وعشرين ومائتين وإحدى وستين ومائتين ، وهو إذن يعتبر عن الفكرة التى أملت على المسلمين نظام مساجدهم فى القرن الثالث من الهجرة .

وأساس هذه الفكرة يتصل بعصر يسبق كثيراً عصر زيادة الله ، وسنحاول فيما يلى أن نبحث فى نشأتها وتكوينها .

وأول الحقائق التى مرت بنا هى موضع المحراب . فان قبلة المسجد لم تتغير منذ اليوم الذى ركز عقبة لواءه فيه^(١) . وهذا المركز هو الجزء الأساسى من شكل المسجد ، فهو الذى يحدد اتجاه حائط المحراب التى يجب أن تكون عمودية على خط يصل القبلة إلى مكة . وكان يرجى أن يكون هذا هو الواقع فى مسجد القيروان ، إلا أن أصحاب عقبة أخطأوا تحديد الاتجاه ، فلم يكونوا بعد على علم واسع بطرق تحديد الجهات ، ولو أن تحديد هذه القبلة وتخطيط حائط المحراب رجع عهدهما الى خلفاء عقبة فى القيروان لكان أولئك الخلفاء أكثر دقة فى ذلك من أصحاب عقبة وأشدّ تحقيقا ، ولما كانت القبلة على ما هى عليه اليوم من الانحراف عن شطر المسجد الحرام .

وهذا يرجع إلى سببين : السبب الأول أن الناس كانوا يعتقدون أن صوتاً من عند الله أسمع عقبة أين يضع محرابه ، فلم يمسسه أحد من بعده بسوء ، وظل إلى يومنا هذا موضع الاجلال والاكبار . ولم يكن لحائط المحراب ما للمحراب نفسه من هذا الاجلال ، فكان يسهل هدمه أو تغييره ، وفى ذلك تغيير لكل نظام المسجد ، وهذا هو السبب الثانى لبقائه على هذا الانحراف .

(١) « البيان المغرب » - (لابن عذارى) - جزء أول - ص ١٣ .

وقد سبق أن ذكرنا أن هذا الحائط من بيت الصلاة كالقاعدة للمستطيل ، إن انحرفت فلا مناص من أن تنحرف أضلاعه الأخرى ، ولا مناص من أن تحيد أساكيب المسجد أيضاً فهي موازية لهذا الحائط ، وفي ذلك هدم المسجد كله .

وإذا لم يكن شيء من هذا قد وقع ، وبقيت القبلة منحرفة ، وبقي حائط المحراب قائماً على هذا الانحراف ، فهذا يحقق ما نعتقد من أن هذين العنصرين من شكل المسجد يرجعان إلى عهد عقبة بن نافع في منتصف القرن الأول الهجري^(١) .

وإذا كان القوم قد تحاشوا تبديل اتجاه حائط المحراب ، فقد كان من الجائز لهم أن يزيدوا في طوله ، وهذا ما فعلوا . وظننا إن أطرافه قد امتدت في عهد حسان بن النعمان أيام إصلاحه للمسجد ، وإن حسان زاد في عدد أروقه ، وظننا أيضاً إنه لم يكن لبيت الصلاة حينئذ إلا أربعة أساكيب ، وأن لم يكن لبهو المسجد محببات .

ونستطيع بعد هذا أن نحدد طوراً ثانياً لنظام المسجد يرجع إلى عهد هشام بن عبد الملك ، وإن يكن يعوز ما كتبه المؤرخون عن أعمال هذا الخليفة في المسجد كثير من التدقيق والبيان . إلا أننا سنستطيع أن نعيد رسم نظام المسجد في عهده ، فقد جدّ لنا عنصر آخر هام وهو المئذنة ، فسهل علينا إذن أن نقرر حقيقة ثانية من تاريخ نشأة مسجد القيروان ، وهي أن المسجد في سنة خمس ومائة كان يمتد من محراب عقبة إلى مئذنة هشام . وهذان العنصران باقيان على حالهما منذ ذلك العام . إذ يحدثنا البكري أن المسجد كان يضيق بأهله في خلافة هشام بن عبد الملك الذي أمر عامله على القيروان بزيادته ، وكان إذ ذاك بشر بن صفوان .

ويحدثنا البكري عن الأرض التي اشتراها بشر ، وعن أصحابها ، وكيف أنه أكرههم على بيعها ، ويحدثنا عن البئر التي بنيت المئذنة عليها ، وعن الماء الذي نصب أساسها عليه ، وليس هنالك ما يحملنا على أن لا نصدق حديثه^(٢) .

والذي نعتقد أنه لم يطلب إلى الخليفة بناء المئذنة بل طلب زيادة المسجد ، وأنه زاد في بيت الصلاة الذي كان يضيق بالمصلين . وهنالك ما يحملنا على الظن أنه أضاف إلى

(١) نسأ نعي بهذا أن الحائط القائم اليوم هو الذي ابتناه عقبة بن نافع ، فقد أعيد بناؤه من بعده ، ولكن الحائط الجديد أقيم على أساس الحائط الذي كان قائماً عليه حائط محراب عقبة وظل محتفظاً باتجاهه .

(٢) « كتاب المغرب » — (للبكري) — ص ٢٣ .

الأساكيب الأربعة التي كانت في عهد حسّان بن النعمان ثلاثة أخرى ، فأصبح لبيت الصلاة سبعة أساكيب . ويحملنا شكل المسجد اليوم على الأخذ بهذا الرأي ، فإن هنالك عقوداً تصل الأروقة على نهاية الأسكوب السابع ، ويوضحها على الشكل خط مستقيم ، وتدلنا على أن بيت الصلاة حينئذ كان يقف عند هذا الحد .

وهناك ما يحملنا على الظن أيضاً أنه زيد في أروقة المسجد ، وأن بيت الصلاة اتسع طولاً كما اتسع عرضاً ، إذ أنه يقبل الاتساع في طوله أكثر مما يقبله في أية جهة أخرى منه . وسنعود إلى ذكر هذا ، كما أن دراستنا لبنيان المسجد ستحقق هذا الذي أبديناه .

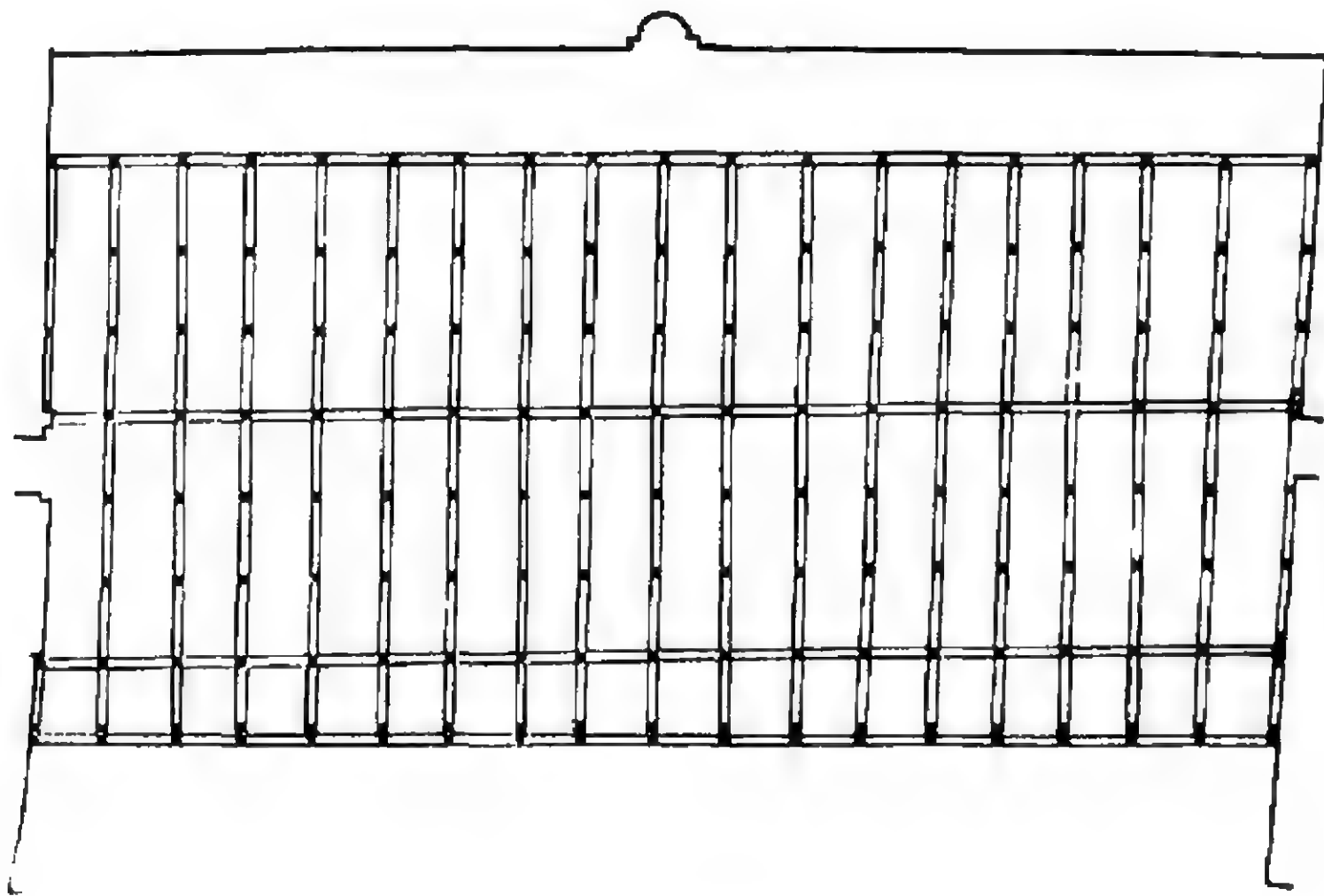


أما ما أصاب المسجد من الهدم في سنتي خمس وخمسين ومائة وإحدى وعشرين ومائتين فلم يغير كثيراً من نظامه ، ولم يبدل شيئاً من حدوده . فإن سعة المسجد وجدرانه ما زالت كما كانت عليه أيام بشر بن صفوان . واتجاه حائط المحراب لم يتغير عما كان عليه في عهد عقبة بن نافع . وكان طول المسجد في ولاية يزيد بن حاتم وفي حكم زيادة الله بن الأغلب ١٢٧ متراً و ٧٧ سنتيمتراً ، وهو اليوم على طوله هذا .

أما بيت الصلاة فإننا نعتقد أن نظامه قبل حكم زيادة الله لم يكن على ما كان عليه أيام حكمه . فلنناظر أن رواق المحراب كان أيام هشام بن عبد الملك على هذا الاتساع الذي يمتاز به عن الأروقة الأخرى . وإذا نحن تصورناه خالياً من الصف الأول للعقود التي تمتد عن يمينه ، ومن نظيراتها التي عن يساره — وهما يرجعان إلى عهد زيادة الله — فإنه يظهر لنا أن المسافة التي تفصل الصفيين الباقيين من الأعمدة ، يمكن أن تتسع لرواقين من مثل أروقة المسجد الأخرى . فينقسم بيت الصلاة بذلك إلى ثمانية عشر رواقاً ، شكل (٣) ، ويكون ما هدمه زيادة الله من الجامع ، هو هذا الصف من الأقواس الذي كان يفصل الرواقين التاسع والعاشر ، ليجعل منهما رواقاً واحداً متسعاً . وسنرى عند بحثنا في بنيان المسجد ، أن هذين الرواقين قد احتفظا بأعمدهما وعقودهما المتطرفة ، التي كانت من جهة تصل الرواق التاسع بالرواق الثامن عن يمين المحراب ، ومن جهة أخرى تفصل الرواق العاشر عن الرواق الحادي عشر عن يسار المحراب .

هذا هو ظننا فيما كان عليه رواق المحراب . أما رأينا في أسكوبه ، فإنه كان قبل حكم زيادة الله على اتساعه بعد حكمه . فإن الرسم التخطيطي للمسجد وعناصر بنيانه لا تسمح لنا بإبداء رأى آخر . وقد يحمل اتساعها عن باقى أساكيب المسجد ، إلى الرغبة فى أن يصطف فيها أكبر عدد ممكن من المصايين المبكرين فى الحضور إلى المسجد ، حتى لا يحجبهم حاجب عن رؤية الامام واستماعه .

ولا بد أن تقدر أن بيت الصلاة أيام هشام بن عبد الملك كان قائماً على أعمدته التى نراها اليوم ، وأن الأساكيب والأروقة كانت مخططة ، وأن أقواسه كانت تمتد على أكثر



(شكل ٣) رسم تصويرى لتخطيط مسجد الفيروان قبل سنة ٨٣٦ م .

من سبعمائة متر . ولهذا يصعب علينا أن نقبل الادعاء القائل بهدم المسجد كله مرتين فى ميلة لم تزد عن ستين عاماً ، والذي نعتقده أن ما كان يقصد بهدم يزيد المسجد ، هو هدمه سقوفه ووضعها من جديد . ويحدونا إلى هذا الظن أن أسوار المسجد ومحرابه ومئذنته ما زالت على ما كانت عليه .

والذى نعتقده أيضاً أن ما كان يقصد بهدم زيادة الله للمسجد ، هو هدمه رواق المحراب ، و بناؤه من جديد ، وزيادة ارتفاع عقود أسكوب المحراب ، ثم بناء قبته . ولا شك أن زيادة الله صرف جزءاً كبيراً من الأموال التى خص بها المسجد فى إقامة سقوف ثينة له .

وهذا الذي قدمناه يبين لنا أنه كان لبيت الصلاة في عهد زيادة الله سبعة عشر رواقاً ، وأن جزءاً من جدرانه اختلط في عهد عقبة بن نافع ، وأن نظامه تم ترتيبه في سنة خمس ومائة . واتخذ المسجد نظامه كاملاً كما نراه اليوم في سنة احدى وستين ومائتين (٨٧٥ م) . ويكفي أن نقل هنا ما ذكره البكري في كتابه عن ذلك فهو يقول « لما ولي ابراهيم ابن احمد بن الأغلب زاد في طول بلاطات الجامع ، وبنى القبة المعروفة بباب البهو على آخر بلاط المحراب »^(١) .

وكذلك أضاف إلى البهو مجنباته ، وإن يكن هنالك من يرجعها إلى عهد أبي ابراهيم في سنة ٢٤٨ (٨٦٢ م)^(٢) . ولكن لنا من وحدة البناء وتناسق شكل هذه المجنبات مع الزيادات التي أدخلها ابراهيم بن احمد ، ما يحملنا على الاعتقاد أنها ترجع كلها إلى عهد هذا الوالي .



ان يكن نظام مسجد القيروان قد تطور بين عهدي عقبة و ابراهيم بن احمد ، وتم ترتيبه بعد اصلاحات أدخلت عليه وزيادات أضيفت إليه ، فإن هذه الاصلاحات والزيادات كانت كلها تخضع لمقتضيات واحدة ، وتعتبر عن فكرة واحدة . وهذه الفكرة لم تنشأ في مسجد القيروان ولم تكن قاصرة عليه ، فإن أنظمة مساجد الإسلام كلها تعبر عنها . ويجدر بنا الآن أن نبحث عن أساس نشأتها .

(١) « كتاب المغرب » — (للبكري) ص — ٢٤ والبلاط في اصطلاح المغرب الرواق .
(٢) يذكر النويري في « نهاية الأرب » أن أبا ابراهيم أحمد « زاد في جامع القيروان البهو والمجنبات والقبة » ص — ٣٤ من الجزء ٢٢ مجلد أول . ويذكر (ابن عذاري) في « البيان المغرب » ص — ١٠٦ « وفي سنة ٢٤٨ كل بناء ماجل باب تونس وتمت الزيادة في جامع القيروان » . ولكنه سبق أن أبنا أننا نشق بحديث البكري عن مسجد القيروان أكثر من تفننا بأحاديث غيره من المؤرخين .

الباب الثالث

علاقة نظام مسجد القيروان بنظام الكنائس المسيحية

- ١ — خطأ مقارنة الرسومات التخطيطية — آراء العلماء في نظام مسجد القيروان — خطأ الإدعاء بصلته بالمعابد المصرية .
- ٢ — الفرق بين أنظمة الكنائس المسيحية ونظام مسجد القيروان — مميزات أنظمة الكنائس المسيحية — كنيسة داموس الكاريتا .

الباب الثالث

علاقة نظام مسجد القيروان بنظام الكنائس المسيحية

— ١ —

لم يحاول علماء الآثار ، الذين بحثوا في تاريخ نظام مسجد القيروان ، أن يحددوا ما يرجع من فضل هذا النظام إلى عقبة بن نافع . وقد حاولنا أن نثبت فيما سبق ، أن تخطيط عقبة للمسجد أبقى فيه أثراً لم تمحه إصلاحات اللاحقين من حكام القيروان ، ولا زياداتهم . ويجدر بنا أولاً قبل أن نفسر حكمة هذا النظام وغايته ، أن نبحث في أصل نشأته ، وأن تناقش أقوال العلماء في ذلك .

كان الأستاذ سلاوان أول من أدلى برأى في اتجاه قبلة القيروان . وهو يقول في ذلك « إن مسجد عقبة يتجه من الشمال الغربي نحو الجنوب الشرقي ، كما هي الحال في مساجد سوسة وتونس . وهذا الاتجاه يطابق اتجاه المعابد المصرية القديمة والمعابد الكلدانية^(١) » . وليس لهذا الرأي أى وجه من الصحة إذ ليست هناك علاقة ما بين اتجاه هذه المعابد وبين اتجاه قبلة المسجد ، ولا يترك القرآن في هذا مجالاً من الشك حين يأمر المسلمين حيث ما كانوا أن يولوا وجوههم عند الصلاة شطر المسجد الحرام ، وإلى هذا أراد أصحاب عقبة أن يوجهوا قبلتهم ، وفي وجهته كان عقبة يعتقد أنه ركز لواءه ، وليس بين مساجد الإسلام ما يأخذ اتجاهاً غير هذا ، وليس من المسلمين من يتبع قبلة غير هذه .

وإذا كان مسجد القيروان قد انحرفت قبلته ، فإن هذا يرجع إلى عدم تحقق المسلمين حينئذ بأصول الجهات ، وقد ذكرنا أنهم أطلوا التفكير قبل أن يحددوا موضع المحراب ، وأنهم

(١) انظر كتاب الأستاذ (سلاوان) عن « مسجد القيروان » ص — ٣٧ .

SALADIN, La mosquée de Sidi Okba.

أمعنوا النظر في شروق الشمس وغروبها ، وأنهم أطلوا الحديث في موضع المسجد الحرام . ولما اختلف رأيهم ، اتاهم عقبة بما حسم نزاعهم ، وأبان لهم شطر قبلتهم . ولا شك أن هؤلاء العرب كانوا في ذلك العهد بعيدين البعد كله عن أن يفكروا في معابد مصر ، أو في آثار كلدة . وللعلامة سلادان رأى آخر ، هو أن مسجد القبروان أخذ نظامه وترتيبه عن بعض الكنائس المسيحية في إفريقيا البيزنطية^(١) . وزاد الأستاذ جورج مارسيه هذا الرأي فحصاً وحجة ، وحاول أن يظهر الصلة بين ذراع الكنائس وبين شكل رواق محراب القبروان وأسكوبه ، وحذا حذو سلادان حين حاول أن يقرب بين هذا الشكل وبين الرسم التخطيطي لكنيسة داموس الكاريتيه Damous el-Karita بقرطاجنة ، وحين يقول « ليس للشك مجال في أن الكنائس المسيحية ، التي حول الكثير منها إلى معابد للمسلمين ، كانت الأساس في ابتكار بعض أجزاء المسجد ، التي كان يمكن أن تتفق بسهولة مع شكله المألوف^(٢) » .

أما نحن فلا نستطيع أن نأخذ بهذا الرأي ، ولا أن ثقب بهذه الصلة الأثرية ، وجدير بنا ، قبل أن نفند ذلك ، أن نأتى هنا بذكر ركن أساسي من أصول دراسة علم الآثار التطبيقية ، وأن نبين أن الأثر المعماري ليس برسم تخطيطي ، وإنما هو بناء قائم في الفضاء ، يحتمل منه مكاناً في كل من حدوده الثلاثة ، في امتداده وفي عرضه وفي ارتفاعه ، وأنه كالجسم الحى ، تتصل أجزاؤه بعضها ببعض اتصالاً وثيقاً . فان أريد أن نتخذ من شكله التخطيطي وقطاعه الأفقى أداة للتعريف عنه ، فكأنما نجرد جسم إنسان من لحمه ومن أمعائه ومن عقليته ومن كيانه ، لنميزه بما تبقى منه بعد ذلك ، وهو هيكله العظمى . وإذا كان لا بد أن ندرس أجزاءه الواحد منفصلاً عن الآخر ، فلتكن غايتنا من هذه الدراسة ، ومن هذا التحليل ، أن نصل إلى بيان الوظيفة التي يؤديها كل عضو ، وتحديد الصلة التي تربطه بالمجموع .

وإنه لخطأ جسيم أن تقارن بين القطاعات السطحية لأثرين من الآثار دون أن تقدر الرابطة القوية التي بين بنائهما ، ووظيفتيهما ، وتوزيع كتلتهما ، وترتيب زخرفتهما ، ومؤثراتهما . ولعل أقرب مثل على خطأ هذه الطريقة العلمية هو الذى ضرب به العلامة ديولافواي

(١) الكتاب السابق ص - ٤٠ .

(٢) « كتاب الفن الاسلامى » للأستاذ (مارسيه) جزء أول ، ص - ١٧ .

(Dieulafoy) عند تحليله الرسم التخطيطي لمسجد قرطبة^(١). فقد أوصله هذا التحليل إلى أن يفصل عناصر كثيرة من هذا الفضاء المتسع الذي يشمل بيت صلاة المسجد، وأن لا يبقى منه إلا جزءاً صغيراً يشمل المحراب وثلاثة أروقة، بترت من ثلاثة أرباع امتدادها أو أكثر. وهكذا ظهر ما تبقى من مسجد قرطبة. على الرسم الذي وضعه له العلامة ديولافواي كأنه كنيسة من الكنائس المسيحية ذات رحبة متوسطة، يحفّ به فناء، وينتهي إلى محراب. وهذا المحراب الذي لا يكاد يظهر في الرسم التخطيطي للمسجد، لأن عمقه لا يتعدى جزءاً من خمسين جزء من طول المسجد، يتضخم في هذا الرسم المضلل، ويصبح جزءاً من عشرة أجزاء. أما أروقة المسجد التي تمتد فلا يكاد البصر يدرك نهايتها، فقد انحصرت في هذه الصورة في حدود كنيسة صغيرة من ذات الثلاثة أفنية.

وما أسهل هذه العملية الهندسية على سطح الورق، وكما نستطيع أن نخرج منها أشكالاً عديدة متقاربة، ونظريات تطبيقية مختلفة. بل وما أحسب عسيراً أن تقرب بهذه الطريقة بين جميع معابد العالم، وما علينا إلا أن نضع لها رسوماً تخطيطية، نقتطف من البعض أجزاء لنضيفها إلى البعض الآخر، ونصغر في البعض منها عناصر نضخمها في البعض الآخر، إلى غير ذلك مما لا يصح تنظيمه إلا على قطاعات من الورق.

- ٢ -

ومع كل هذا فلنقبل، تمشياً مع النظريات القديمة، أن نحلل الرسم التخطيطي لمسجد القيروان على حدة، وأن تناقش ما قيل من أنه اشتق من الكنائس المسيحية.

يدخل في نظام هندسة الكنائس عنصر نسميه الذراع، وهو هذه الفسحة الطويلة التي تفصل ما بين رحبة الكنيسة ومحرابها، وقد أطلق كثير من المستشرقين هذا الاسم على أسكوب المحراب في المساجد. وهذه، لا شك، مغالاة في التسمية. وليس هناك محل لهذا التشبيه. فليس بين الكنائس المسيحية واحدة يمتد ذراعها إلى ستة وسبعين متراً، كما هي الحال في

(١) انظر كتاب (ديولافواي) عن «إسبانيا والبرتغال» ص - ٥١، شكل - ٩٤.

أسكوب القبروان ، وليس بينها واحدة يكون طول ذراعها ضعف طول رحبتها أو على الأقل مساوياً له .

وإذا كان المستشرقون أتوا بذكر كنيسة القديس بواص خارج الأسوار والقديس بطرس وهما في روما^(١) ، وجعلوا منها عضداً لحجتهم ، فالحقيقة تغنيا عن تفنيد هذه الحجة . إذ أن طول رحبة الكنيسة الأولى يزيد عن طول ذراعها بما يعادل الخمس . وأما الثانية وتحتف بذراعها ، من كل من طرفيه ، مقصورة يزداد بها طوله الحقيقي ، فلا تزال رحبتها أكثر امتداداً من ذراعها . وقد أعيانا البحث أن نجد من بين كنائس العالم واحدة يتضاعف طول ذراعها على عرضه أكثر من ثلاث عشرة مرة ، كما هي الحال في أسكوب محراب القبروان . فهل نستطيع أن نجد ، مع هذا كله ، وجهاً للشبه بينه وبين ذراع الكنائس المسيحية ؟ هذا إلى أن الشكل نفسه يختلف اختلافاً جوهرياً على سطح الورق .

أما إفريقيا الشمالية فكنائسها تذكرنا بكنائس سوريا ومصر ، وهذه معظمها تخلو من العنصر الذي يهمنا في هذا الباب وهو الذراع^(٢) ، كما أنها تختلف في رسمها التخطيطي وفي نظام كثير من أجزائها عن الكنائس المسيحية في روما^(٣) . وليس من بينها واحدة يقرب شكل داخلها من شكل بيت الصلاة في مسجد القبروان .



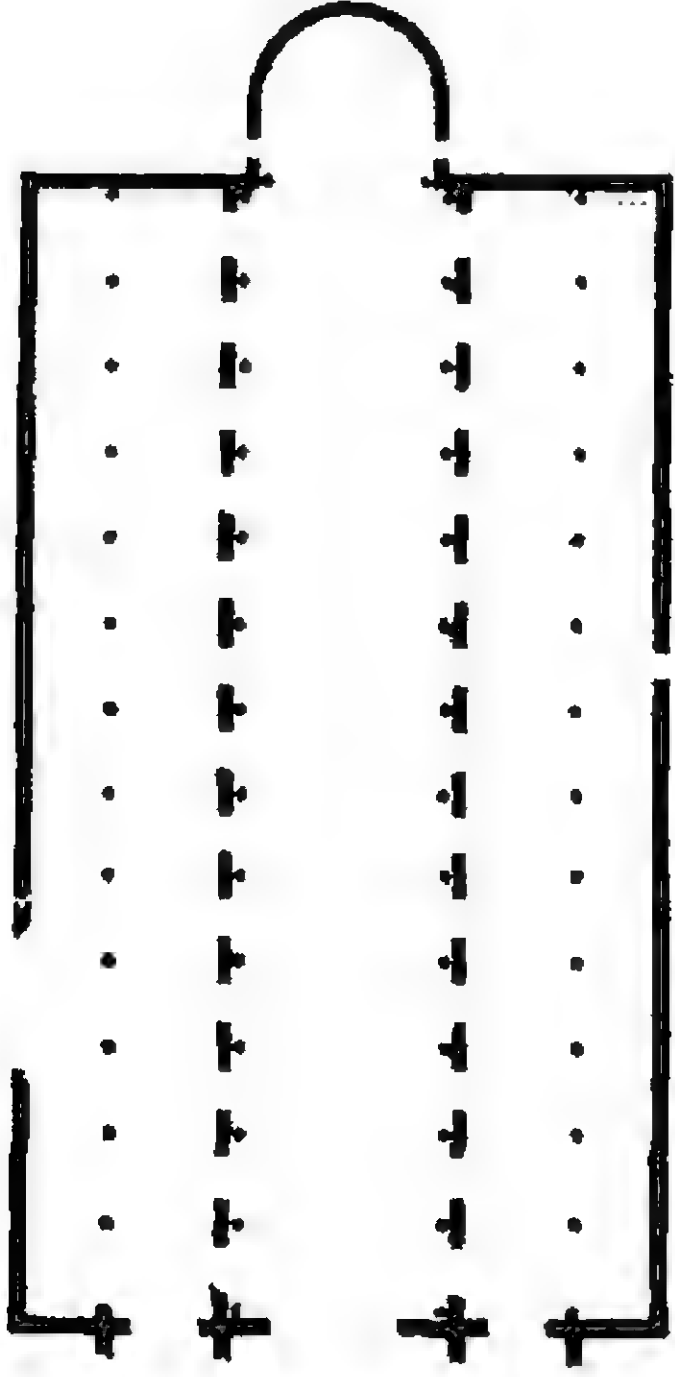
وهناك عنصر آخر من رسم مسجد القبروان التخطيطي ظن المستشرقون أن له نظيراً في الكنائس ، وهو اتساع الرواق المتوسط . والحقيقة غير هذا ، فقد أوصلنا البحث إلى حقيقة كانت مجهولة ، وهي أن الكنائس المسيحية في إفريقيا تقسم رحبتها مهما اتسعت إلى ثلاثة أفنية من اتساع واحد ، وإذا كان البعض منها يحتوى على عدد من الأفنية أكثر من هذا فذلك لأن مجنبات الفناء الوسط قسمت إلى جزئين أو أكثر . ففي كنيسة فارينا Fariana مثلاً ، شكل (٤) ، أو في درمش (Dermech) أو في هنشير هرات Henchir Harrat ، قسمت

(١) Saint-Paul-Hors-les-Murs et Saint-Pierre à Rome

(٢) أنظر « كتاب الفن البيزنطي » للاستاذ (ديبل) جزء أول ص — ١٢٥ .

(٣) المرجع السابق ص — ١٢٥ .

المجنبات إلى جزئين ، فأصبحت رحبة الكنيسة مكونة من خمسة أفنية ، وفي داموس الكريتا Damous-el-Karita قسّمت المجنبات إلى أربعة أجزاء ، فأصبحت رحبة الكنيسة مكونة من تسعة أفنية شكل (٦) .



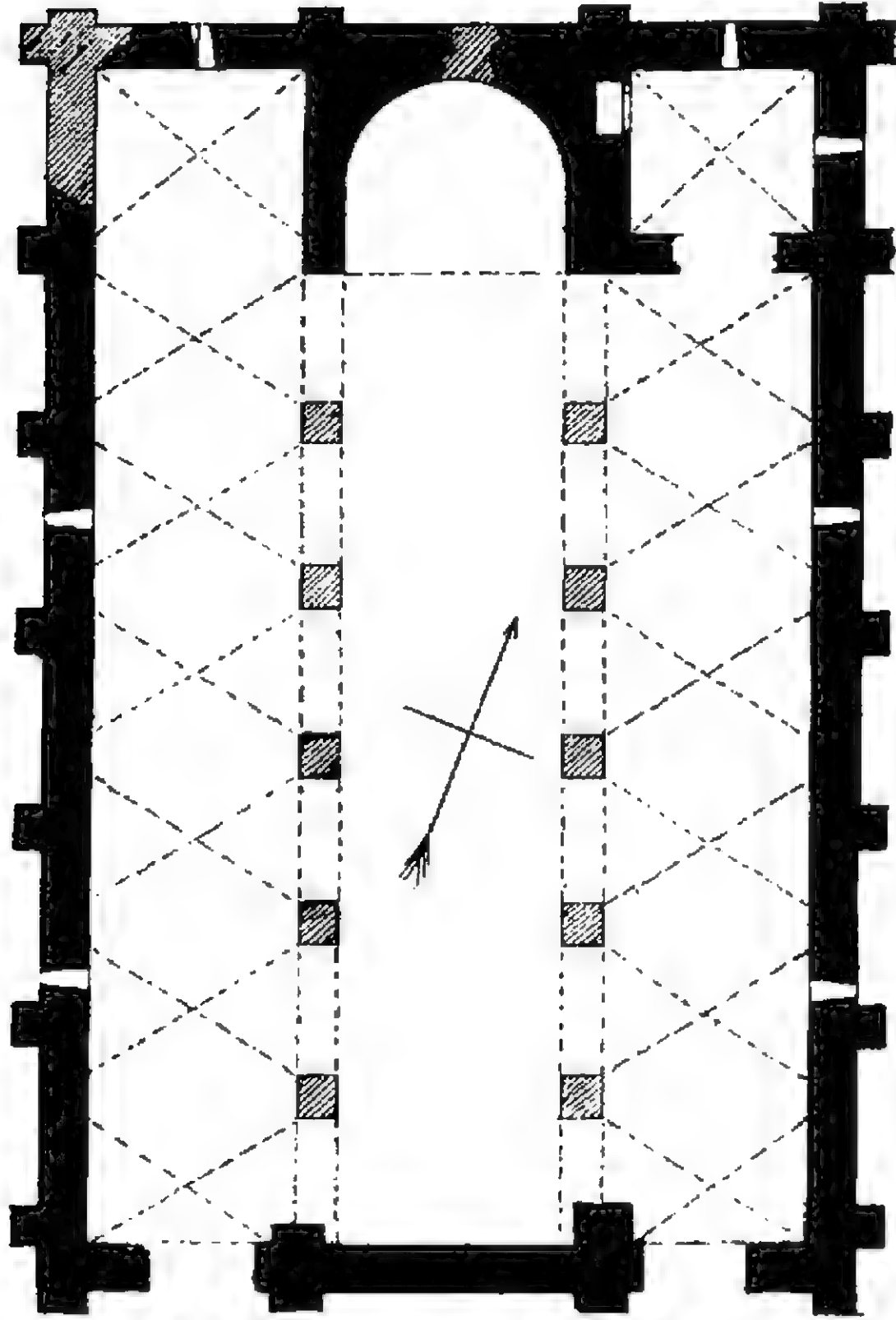
وهناك ظاهرة تكاد تكون عامة في جميع الكنائس الافريقية ، وهي أن يكون الفناء المتوسط معادلاً في الاتساع لكل من مجنبتيه ، سواء أكانت المجنبات مجزأة ، كما ذكرنا في الأمثلة السابقة ، أم منفردة كما هي الحال في كنائس هنشير جوسا (Henchir Goussa) وقصر الحمر (Kasr-el-Hamar) شكل (٥) ، وكريما (Krima) ، وحتى في داموس ، الكاريتا ، فإن الأفنية الأربعة التي يتكون منها كل من المجنبتين لا تكاد مجتمعة تزداد سعة عن الفناء المتوسط وحده .

والحال كذلك أيضاً في جميع الكنائس المسيحية القديمة التي اعتر بها الأستاذ سلادان في نظريته ، وهي كنيسة القديس بولص ، وكنيسة القديس بطرس في روما ، وكنيسة الولادة في بطليم ،

ولنصف إليها كنيسة الضريح المقدس بالقدس . فهذه الأربع الكنائس ، التي هي أقدم الكنائس المسيحية الكبيرة ، تتفق في النظام الذي سبق لنا شرحه ، ولا يزداد فناؤها المتوسط اتساعاً عن كل من المجنبتين اللتين تحفان به .

ولنعد إلى داموس الكاريتا ، فقد جعل منها كل من الأستاذين سلادان ومارسيه أقوى أساس لحجتهما ، وذلك لما انفردت به بين كنائس العالم من تعدد أفنتها ، في حين أن هذه الأفنية ، كما ذكرنا ، لا يختلف نظامها عن جميع أفنية الكنائس المسيحية الأخرى ، لأن مجموع أفنية المجنبات الواحدة لا يربو سعة عن الفناء المتوسط وحده . وإذا كان يسهل على

المقارن تحقيق هذه النتيجة من نظرة على الرسم التخطيطي الذي وضعه الأب دولتر لهذه الكنيسة ، والذي اعتمد عليه الأستاذ سلادان ، وتقلناه عنه ، شكل (٦) ، فان مباني هذه الكنيسة تزيد استيافاً منها ، وما زالت آثار هذه المباني تنطق بما ذكرناه من تضاعف سعة الفناء المتوسط بالنسبة لسعة أفنية الجنبات . شكل (١) .



وقد كان هذا الفناء المتوسط أول ما يشاهده الداخل إلى هذه الكنيسة فيهره منه سعة ، التي كأنها تغير على الأفنية الأخرى ، وعلوه الشاهق الذي يربو عن علوها . كما أن أغلب أفنية الجنبات كانت مغلقة تحجبها حواجز عن نظر الجمهور ، وكانت مخصصة دونه للقسس ، أو كان البعض منها يستخدم كممرات منفصلة .

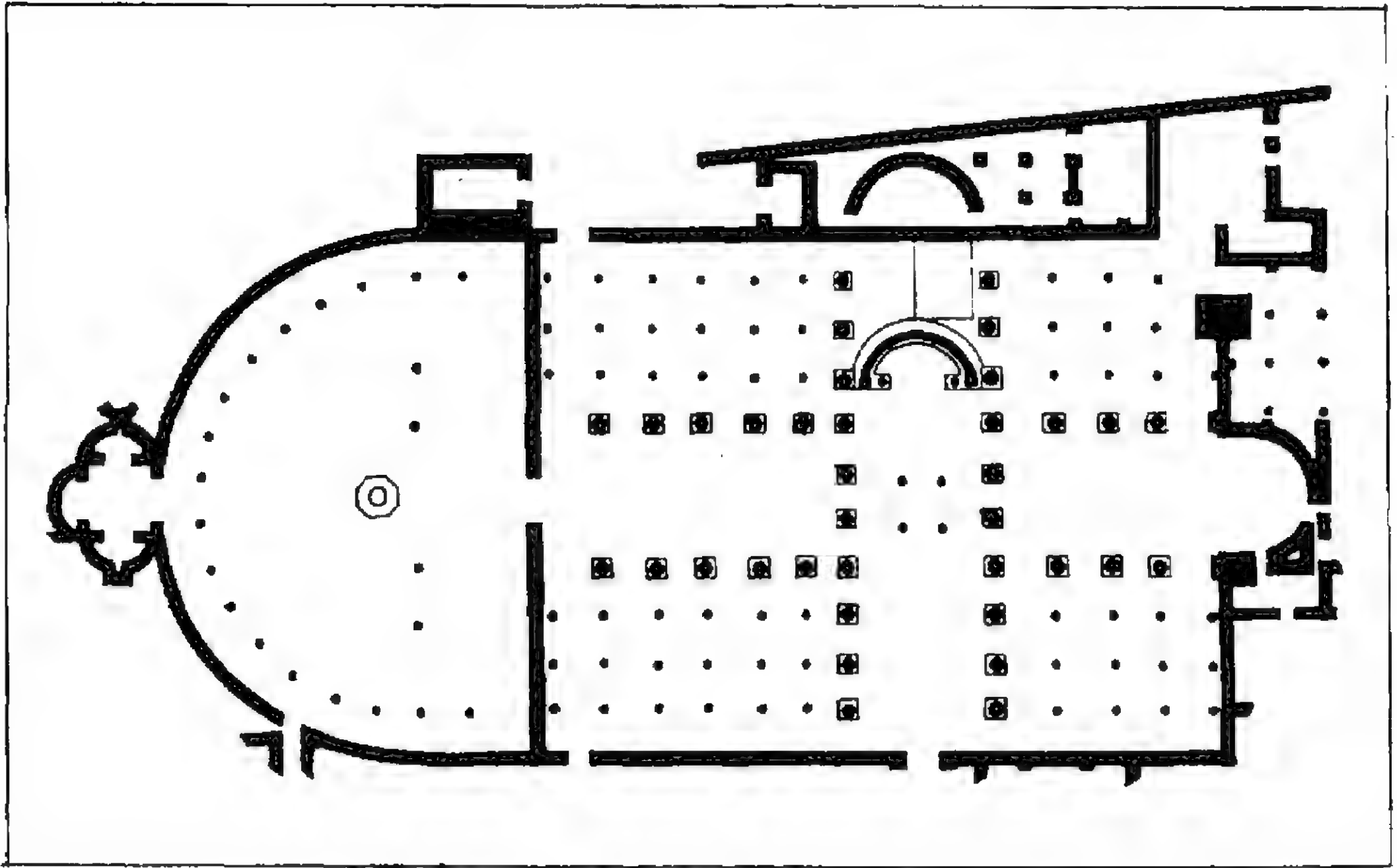
أما وقد تبين لنا بعد الذي حاولنا إيضاحه أن ليس هناك محلاً للشبه والتقريب بين نظام الكنائس

(شكل ٥) رسم تخطيطي لكنيسة قصر الجمر

المسيحية والمساجد الإسلامية ، فانه يجدر بنا أن نعيد نظرة على مسجد القيروان حتى نتحقق ثقتنا من أنه بعيد الشبه عن كنيسة داموس الكاريتيه . فليس مسجد القيروان مكوناً من فناء متوسط يحف بها ستة عشرة أفنية ، ولكن بيت الصلاة فيه يمتد على سبعة عشر أروقة ، وإذا كان الرواق المتوسط أكثر اتساعاً من الأروقة الأخرى ، فلا يغيب عنا أن عرضه لا يتعدى ستة أمتار . بل أن هذه السعة تقل فلا تزيد عن أربعة أمتار وأربعة أخماس المتر ، إذا قسنا السعة الحقيقية لهذا الرواق المتوسط ، وهي المسافة التي تمتد بين الأعمدة . وإذا قسنا

بنفس الطريقة الرواق الذى يجاوره إلى اليمين ، وجدنا عرضه أربعة أمتار ، أى أن الفرق بين سعة الرواقين توازى جزءاً واحداً من ستة من سعة الرواق المتوسط .

وإذا قارنا سعة هذا الرواق بسعة أقل أروقة المسجد اتساعاً ، كانت النسبة بينهما كالنسبة بين خمسة عشر وعشرة . أى أن سعة رواق المسجد المتوسط لا تتعدى بأية حالة سعة رواق ونصف من أروقة المسجد ، ونسبتها إلى عرض المسجد كله كنسبة جزء واحد إلى أربعة عشر .



(شكل ٦) رسم تخطيطى لكنيسة داموس الكاريتيه

أما كنيسة داموس الكاريتيه ، فقد رأينا أن فناءها المتوسط يكاد يتسع إلى مثل ما يتسع له أربعة أفنية من مجنباته ، وأنه يشمل وحده ثلث عرض الكنيسة . ولا شك أن هذه الأرقام تغنى عن التعليق .

الباب الرابع

الأصل فى وضع نظام المساجد

- ١ - نظريات المستشرقين فى أصل نظام المساجد - نظرية كيتانى - مناقشة آرائه - فرض صلاة الجمعة وبناء مساجد بالمدينة على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم
- ٢ - مسجد الرسول بالمدينة - بناء المسجد وبناء منازل أزواج الرسول - الفرق بين هذا المسجد وهذه المنازل
- ٣ - نظام المسجد وشكله التخطيطى - أثر الديانة فى تكوين هذا النظام - بيت الصلاة - مجنّبات الصحن
- ٤ - المحراب - نظريات المستشرقين فى اشتقاقه من الكنائس - خطأ هذه المزاعم - محراب مسجد القيروان - تاريخ وضعه يرجع إلى أيام عقبة بن نافع - وظيفة المحراب تفرعت من فكرة دينية وتؤدى غاية اسلامية .

الباب الرابع

الأصل في وضع نظام المساجد

— ١ —

حاولنا فيما سبق أن نقرر أن وضع نظام مسجد القيروان لا يدين بشيء للمعابد المسيحية في سوريا ، ولا للمعابد روما أو إفريقية . وسنحاول فيما بعد أن نقرر أن المسلمين وحدهم هم الذين ابتكروا هذا النظام ، وهم الذين توصلوا إليه . ولهذا يجدر بنا أن تناقش بعض آراء العلماء في ذلك يظهر أن الرأي الذي أبداه العالمان لين پول (Lane-Poole) ^(١) وديز (Diez) ^(٢) لم يلق تعصيذاً كبيراً من علماء الآثار المستشرقين . وهما يريان أن العرب أخذوا نظام مسجدهم عن معبد القرشيين في مكة ، وأن نظامه كان يوافق حاجياتهم ويلائم طبيعة بلادهم ، ولا يتعارض مع مراسيم ديانتهم . وقد يكون لهذا الرأي أساس من الصحة ، لو أن معرفتنا بنظام الكعبة أيام النبي كانت وثيقة ، ولكننا نجهل عنها كل شيء ، فلا محل إذن لمناقشة هذا الرأي أو للأخذ به . واتفقت أغلبية علماء الآثار المستشرقين على الرأي الذي ناقشناه في الباب الثالث من هذا الكتاب ، وهو اشتقاق نظام المسجد من الكنائس المسيحية ، وحداهم إلى التمسك به ما يعتقده البعض منهم من أن الاسلام لم يتخذ مساجد للصلاة إلا بعد وفاة الرسول ، وأنه لم يكن للمسلمين من مسجد في المدينة قبل ذلك ، غير صحن منزل الرسول .

وهم مدينون في هذا الرأي للعلامة كيتاني (Caetani) الذي أفاض في شرحه ، وحاول أن يجمع له من الحجج ما يزيده صحة واستيثاقاً ^(٣) . واقتنع العلماء معه ^(٤) إلى أن مسجد المدينة

(١) (لين پول) — «فن الأعراب في مصر» ص ٥٢ Lane-Poole, *Art of the Saracens in Egypt*.

(٢) (ديز) — «فن الشعوب الإسلامية» ص ٨ Diez, *Die Kunst der Islamischen Völker*.

(٣) (كيتاني) — «حوليات الاسلام» جزء أول ص — ٤٥٧ إلى ٤٦٠ ، وجزء ثالث ص — ٩٦٥ . Caetani, *Annali del Islam*.

(٤) ما خلا الأستاذ (كريم) الذي خالف هذا الرأي في كتابه عن «تاريخ المدينة في الشرق تحت حكم الخلفاء» ، الجزء الأول، ص ١٠ . Kremer, *Kulturgeschichte des Orients unter den Califen*.

الذى أجمع مؤرخو الاسلام على ذكره ، لم يكن إلا بيت الرسول نفسه ، وتساءلوا ماذا كان يدعو المسلمين إلى بناء بيت للصلاة ، وصلاة الجمعة لم تفرض عليهم ، بل ولم تفرض الصلاة كلها قبل وفاة الرسول^(١) .

وأعاد الكابتن كريسويل (Creswell) ، أستاذ فن العمارة الاسلامية بالجامعة المصرية ، بحث هذا الرأى ، وزاده شرحاً وبياناً ، حتى ليخيل أن البحث فيه من جديد غير مجد ، وأن من العبت مناقشته أو الشك فيه^(٢) .

ولكننا مع هذا سنعيد هذا البحث ، وسنناقش الحجج التى ارتكز عليها واحدة بعد أخرى . فانا نختلف العلماء فى رأيهم هذا ، ولا بد لنا أن نقد الأسباب التى دعتهم اليه ، لنصل الى العوامل الأولى التى أملت على المسلمين نظام مساجدهم .

(١) تجد شرح هذا الرأى فى كتب المستشرقين الآتية ذكرها .

(ثيرش) « الفئارات » — ص ٢٢٧ . THIERSH, *Pharos*.

(ستريز جوفسكى) — « أميدا » ص — ٣٢٦ . STRZYGOWSKI, *Amida*.

(بيكر) — « فى تاريخ الديانة الاسلامية » مقالة من مجلة « الاسلام » (الألمانية) جزء ثالث ،

ص — ٣٩١ . BECKER, *Zur Geschichte des Islamischen Kultes*.

الآنسة (جرتروود بل) « أخيدير » ص — ١٤٥ الى ١٤٧ . GERTRUDE BELL, *Ukhaidir*.

(كريسويل) — « العمارة الاسلامية الأولى » ، جزء أول ، ص — ٦ .

CRESWELL, *Early Muslim Architecture*.

(تراس) — « الفن الاسبانى المغربى » ص — ٦ . TERRASSE, *Art Hispano-Mauresque*.

(مارسيه) — « كتاب الفن الاسلامى » ، جزء أول ، ص — ١٨ .

G. MARÇAIS, *Manuel d'Art Musulman*.

(جوتيل) — « نشأة المئذنة وتاريخها » — فى مجلة الجمعية الشرقية الأمريكية ، الجزء الثلاثين ،

ص — ١٣٣ . GOTHEIL, *The Origin and the History of the Minaret*.

(هوروفيتز) — مقالة عن « نظرة الى تاريخ ومدى المدنية الاسلامية » فى مجلة « الاسلام »

(الألمانية) جزء ١٦ ، ص — ٢٤٩ الى ٢٥٣ .

HOROVITZ, *Bemerkungen zur Geschichte und Terminologie des Islamischen Kultes*, (Der Islam, XVI, 1927.)

(بيدرسون) — مقالة : « مسجد » ، فى « دائرة المعارف الاسلامية » — جزء ثالث ص

— ٣٦٢ . PEDERSON, *art. Masjid, Encyclopédie de l'Islam*.

(فان برشم) — مقالة « العمارة » فى « دائرة المعارف الاسلامية » — جزء أول ،

ص — ٤٢٨ . MAX VAN-BERCHER, *art Architecture, Encyclopédie de l'Islam*.

ومقالة « العمارة الاسلامية » فى « دائرة معارف الديانات والأخلاق » ، ص — ٧٤٦ .

— *Encyclopaedia of Religions and Ethics, art. Muslim Architecture*.

(٢) كابتن (كريسويل) — « العمارة الاسلامية » جزء أول ، ص — ١ الى ٢٠

ويرجع الكابتن كريسويل الى أحاديث البخارى محتذياً في هذا حذو العلامة كيتانى . ومن بين الأحاديث التى يستند عليها تلك التى ينسب فيها ، الى بعض المصلين فى مسجد الرسول ، التحدث فى بيت الصلاة بصوت جهورى ، واحداث الضوضاء فيه ، أو البزاق على أرضه وجدرانه^(١) . ويتساءل الأستاذ كريسويل كيف يقع مثل هذا فى مسجد للمسلمين وفى بيت عبادتهم ، وقد تجاهل ما لهذه الأحاديث من صفة خاصة ، وما يقصد منها من بيان استنكار الرسول لهذه الأعمال وتحريمه لها . ومما ذكر البخارى عن هذا الاستنكار فى أحاديثه ، ما قاله النبى صلى الله عليه وسلم : « البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها^(٢) » .

وأخرج كيتانى من البخارى أحاديث أخرى فيها أن « الحبشة كانوا يلعبون فى المسجد » ، وأن جاريتين من جوارى الأنصار كانتا تغنيان فيه على وقع المزامير^(٣) . ولكن كيتانى نسى أو تناسى أن يذكر أن هذا الأمر لم يحدث إلا مرة واحدة ، وأنه كان يوم عيد ويوم منى ، وأنهم كانوا رسلاً من بلاد الحبشة ، لم يشأ النبى إلا أن يتركهم ، أمناً بهم ، يلعبون فى صحن المسجد^(٤) . وللبخارى أحاديث أخرى ، يثبتها الكابتن كريسويل فى كتابه ، ومنها أن حمزة ابن عبد الله روى عن أبيه قال « كانت الكلاب تقبل وتدبر فى المسجد فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(٥) . وليس هذا بمحدث عن الرسول ، وإنما هى رواية تحمل الصحة كما تحتمل الشك . ولسنا فى حاجة الى أن نذكر هنا مبلغ الثقة العلمية بأحاديث البخارى ، ولا أن نخوض فى دقائق علم الأحاديث ، وإنما يكفيننا أن نقرر هنا أن المستشرقين أنفسهم لا يثقون بصحة الأحاديث ، وأنهم يؤمنون باختلاق الكثير منها وبتحوير البعض الآخر . ومع ذلك

(١) « كتاب الجامع الصحيح » — (للبخارى) (طبعة كريهل بايدن) الجزء الأول ، الكتاب الثامن ، الأبواب = ٢٣ — ٢٦ — ٣٨ — ٧١ — ٨٣ ، والكتاب التاسع باب = ٨ ، والكتاب العاشر باب = ٩٤ ، والكتاب الواحد والعشرين باب = ١٢ ، صفحات ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٦ ، ١٩٤ ، ٣٠٥

(٢) المرجع السابق — الكتاب الثامن ، باب — ٣٧ ، ص — ١١٥

(٣) المرجع السابق — الكتاب الثامن ، باب — ٦٩ ، والكتاب الثالث عشر ، البابان ٣ ، ٢٥ ، صفحات ١٢٥ ، ٢٤٢ ، ٢٥١

(٤) المرجع السابق — ص — ٢٥١

(٥) المرجع السابق ، الكتاب الرابع ، باب — ٣٣ ، ص — ٥٦

فهل فى دخول الكلاب اعتباطاً ضمن المسجد دلالة على عدم كيانه ؟ وهل هناك من حاجة الى اثبات ما للكلاب فى الاسلام من منزلة وضعية ، جعلت بعض المذاهب تعدّ لمسها للمسلم نجاسة وتقضاً لوضوئه ؟ على أن البخارى نفسه يذكر فى نفس الباب ، الذى نقل فيه رواية حمزة بن عبد الله ، حديثاً عن أبى هريرة قال فيه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا شرب الكلب فى إناء أحدم فليغسله سبعاً »^(١) . وهذا الحديث يحتمل من الثقة أكثر مما تحتمله رواية حمزة بن عبد الله ، وهو ينقض ما ادعاه الكابتن كريسويل فى تفسيره لهذه الرواية من أن هذه الكلاب كانت تعتاد الدخول الى ضمن المسجد لالتقاط فضلات ضيوف الرسول^(٢) .

ويحتاج العلامة كيتانى بأن البخارى ذكر أن مشركاً دخل المسجد فربطوه بسارية من سواريه ، وأن رسول الله نفسه شوهد مستلقياً فيه ، واضعاً إحدى رجليه على الأخرى^(٣) ، وبأن فى هذا بياناً على أن البيت الذى كان يعتقد المؤرخون أنه مسجد الرسول لم يكن إلا منزلاً خاصاً به ، ولكننا لا نرى فى هذين الحديثين الأخيرين ، شيئاً غريباً أو منافياً لحرمة المسجد . إذن فمستندات العلامة كيتانى والكابتن كريسويل لا تزيد حجتهما قوة ، فهذه الأحاديث التى يعتدّان بها لا تخرج عن ثلاث . فهى إما وضعت لغير الذى يريدان أن تكون قد وضعت له ، وإما أنها ضعيفة السند لا يعتمد عليها فى هذا البحث العلمى ، وإما أنها لا تدل على ما أرادوا إثباته من أن المسجد الذى يتحدث عنه المؤرخون المسلمون ، والذى كانت الناس تبصق على جدرانها ، وتحدث فيه الضوضاء ، وكانت تلعب فيه الجاريتان ، وتلبو فيه الكلاب ، لم يكن بيت عبادة للمسلمين ، بل كان منزل الرسول ومسكنه .

والظاهر أن العلامة كيتانى والكابتن كريسويل توقعا ما يصيب حجتهما من ضعف ، فأدليا بحجج أخرى ، لو صححت لما جاز الشك فيها ، لأنهما أخرجاها من القرآن نفسه . وحاولا أن يجدوا من آيات القرآن برهاناً على أنه لم يكن هنالك من داع لإقامة مسجد فى المدينة قبل

(١) المرجع السابق ، الكتاب الرابع ، باب — ٣٣ ، ص — ٥٦

(٢) (كريسويل) — « العمارة الإسلامية » جزء أول ، ص — ٦

(٣) « كتاب الجامع الصحيح » — (للبخارى) — الكتاب الثامن ، الأبواب ٥٨ — ٨٢ — ٨٥ ،

وفاة النبي ، إذ أن الإسلام ، تبعاً لآرائهما ، لم يكن حينئذ غير اعتقاد شخصي وفكرة دينية ، ولم يفرض التضييق على حرية العرب ، ولا إلزامهم بأي فرض أو مجهود . بل إن كيتاني يذهب إلى أبعد من هذا حين يقول إن القرآن سكت عن إيضاح هذا الموضوع ، وإن كلمة مسجد لا تؤدي فيه هذا المعنى الذي تؤديه اليوم ، ولا يقصد بها مكان عبادة للمسلمين ، إذ أنه لم يذكر في القرآن غير المسجدين الحرام والأقصى وكلاهما لم يكونا عند نزوله ، وفي أيام محمد ، خاصين بعبادة المسلمين^(١) . واستزاد الكاتبان كريسويل شرح هذا الموضوع أيضاً وقال « إن القرآن لبرهان بليغ » على صدق حجته ، إذ بينما لا تكاد تخلو من ذكر الله آية واحدة من مجموع آياته وهي سبع وعشرون ومائة وستة آلاف ، فإنك لا تجد به أكثر من ست عشرة آية توجب فرض الصلاة ، وليس من بين هذه واحدة تذكر وجوب الصلاة خمس مرات في اليوم الواحد^(٢) .

وهل نحن في حاجة إلى الرد على ذلك بقولنا أن ليس لعدد الآيات علاقة بوجوب الفرض ، وأن آية واحدة من تلك التي يذكرها الكاتبان كريسويل لكافية لصحة فرض الصلاة على المسلمين ؟ إلا أننا لا نكتفي بهذا ، بل ولسنا في حاجة أيضاً أن نرجع إلى « صحيح البخاري » وفيه سبعة وثلاثون وأربعمائة باباً خاصاً بالصلاة ، وفي كل سطر منها ما يؤكد فرض الصلاة على المسلمين بعد هجرة النبي وقبلها . لسنا في حاجة أن نرجع إلى هذه الأحاديث مع أنها أهم مرجع يعتمد عليه العلامة كيتاني ، فانا نود أن نأخذ الكاتبان كريسويل بحجته ، التي يشاركونا في الاعتقاد بأنها لا تقبل الشك ، وهي القرآن . وسنرى أن آيات هذا الكتاب المقدس برهان بليغ ، لا على صدق حجته ، ولكن على تقيضها . فإذا كان الكاتبان كريسويل لم يوفق إلى العثور في القرآن إلا على ست عشرة آية فيها ذكر لوجوب الصلاة^(٣) ، فقد يكون في عدم

(١) (كيتاني) — « حواشي الإسلام » — جزء أول ، ص — ٤٤٢ : إلى ٤٤٤ .

(٢) (كريسويل) — « العمارة الإسلامية » — جزء أول ، ص — ٧ .

(٣) وهذا بيان لجميع الآيات التي استخرجها (الكاتبان كريسويل) وأشار إليها في الصفحة السابعة

من المرجع السابق : سورة (٢) آيات ٤٠ ، ٤٢ ، ١٠٤ وسورة (٤) آيات ٤٦ ، ١٠٢ ، ١٤٢

وسورة (٩) آية ٥ وسورة (١٦) آية ١٠٠ (٤) وسورة (١٧) آية ٨٠ وسورة (٢٠)

آية ١٣٠ وسورة (٢٤) آية ٣٧ وسورة (٣٠) الآيتان ١٦ و ١٧ وسورة (١٢٣) آية ٢٠ .

تمكنه من اللغة العربية ما منعه عن تدقيق البحث في مرجعه الكبير . ففي القرآن أكثر من ستين آية فيها نص صريح على فرض الصلاة ووجوبها على كل مسلم^(١) ، ولم نشأ أن ندخل في هذا العدد الآيات التي فيها معنى الصلاة ، كالسجود ، والركوع ، وذكر الله ، والتكبير له ، والتسبيح باسمه . فقد يجزنا هذا إلى بيان عشرات أضعاف ما استخرجه الكابتن كريسويل . ولا يعنينا هنا أن نذكر كل هذه الآيات ، وإن كنا نشير إليها ، ففيها أمر صريح بوجوب الصلاة ، وبفرضها في مواقيت محددة^(٢) ، وفي القرآن « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا »^(٣) .

وصلاة الجمعة هي التي تعنينا في هذا البحث من بين الصلوات كلها ، فانها صلاة الجماعة وصلاة المسجد . وقد خص البخارى هذا الفصل بإحدى وأربعين باباً . ولكن القرآن يغنينا عن الرجوع إليها ، ففيه حجة قوية لا يحسمها الشك ، وفيه « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ

(١) سورة البقرة (٢) الآيات ٣ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٨٣ ، ١١٠ ، ١٥٣ ، ١٧٧ ، ٢٣٨ ، ٢٧٧ — وسورة النساء (٤) الآيات ٤٣ ، ٧٧ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٤٢ — وسورة المائدة (٥) الآيات ٦ ، ١٢ ، ٥٥ ، ٥٨ ، ٩١ — وسورة الأنعام (٦) الآيتان ٧٢ ، ٩٢ — وسورة الأعراف (٧) الآية ١٧٠ — وسورة الأنفال (٨) الآية ٣ — وسورة التوبة (٩) الآيات ٥ ، ١١ ، ٧١ ، ٨٤ ، ١٠٣ — وسورة يونس (١٠) الآية ٨٧ — وسورة هود (١١) الآية ١١٤ — وسورة الرعد (١٣) الآية ٢٢ — وسورة إبراهيم (١٤) الآيات ٣١ ، ٣٧ ، ٤٠ — وسورة الاسراء (١٧) الآيتان ٧٨ ، ١١٠ — وسورة مريم (١٩) الآيات ٣١ ، ٥٥ ، ٥٩ — وسورة طه (٢٠) الآية ١٤ — وسورة الأنبياء (٢١) الآية ٧٣ — وسورة الحج (٢٢) الآيات ٣٥ ، ٤١ ، ٧٨ — وسورة المؤمنون (٢٣) الآيتان ٢ ، ٩ — وسورة النور (٢٤) الآيات ٣٧ ، ٤٠ ، ٥٦ ، ٥٨ — وسورة النمل (٢٧) الآية ٣ — وسورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٥ — وسورة الروم (٣٠) الآية ٣١ — وسورة لقمان (٣١) الآية ١٧ — وسورة الأحزاب (٣٣) الآية ٣٣ — وسورة فاطر (٣٥) الآيتان ١٨ ، ٢٩ — وسورة الشورى (٤٢) الآية ٣٨ — وسورة المجادلة (٥٨) الآية ١٣ — وسورة الجمعة (٦٢) الآيتان ٩ ، ١٠ — وسورة المزمل (٧٣) الآية ٢٠ — وسورة المدثر (٧٤) الآية ٤٣ — وسورة القيامة (٧٥) الآية ٣١ — وسورة الأعلى (٨٧) الآية ١٥ وسورة الفلق (٩٦) الآية ١٠ — وسورة البينة (٩٨) الآية ٥ — وسورة الكوثر (١٠٨) الآية ٢

(٢) سورة النساء (٤) آية ١٠٣ — وسورة هود (١١) الآيتان ١١٤ و ١١٥ — وسورة الاسراء (١٧) الآيتان ٧٨ و ٧٩ — وسورة طه (٢٠) الآية ١٣٠ — وسورة الروم (٣٠) الآية ١٧ — وسورة غافر (٤٠) الآية ٥٥ — وسورة الفتح (٤٨) الآية ٩ — وسورة ق (٥٠) الآيتان ٣٩ و ٤٠ — وسورة الانسان (٧٦) الآيتان ٢٥ و ٢٦

(٣) سورة النساء (٤) آية ١٠٣

مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(١)»
بل إن السورة التي تضم هذه الآية اشتقت اسمها منها فهي سورة الجمعة . وإذن ففي هذه الآية
فرض لصلاة الجمعة وفيها تحديد لهذه الصلاة ، بل فيها فرض لتخصيص وقت صلاة الجمعة لأداء
هذا الفرض دون غيره من الواجبات ، وفيها فرض للمضي إلى مكان يجتمع فيه المصلون لأدائه ،
« فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ » انتشروا في الأرض وتفرقوا^(٢) .

ومكان اجتماعهم هذا هو المسجد . وإذا كانت الآيتان السابقتان لا تشيران إليه إشارة
صريحة ، فإن آية أخرى من سورة التوبة لا تترك مجالاً للشك في أنه كان للمسلمين مساجد
أيام الرسول ، وتقرر ، على تقيض نظرية كيتاني والكابتن كريسويل ، أن هذه المساجد كانت
بيوتاً خاصة لصلاة المسلمين ، و « مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ » و « إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ »^(٣) . وتقرأ في سورة أخرى « فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ
فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ »^(٤) ، بل إن هنالك آية أخرى تذكر مسجد
المدينة بالذات ، وقد خفي عن الكابتن كريسويل ذكرها أيضاً ، وهذا المسجد هو مسجد الرسول
الذي « أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ »^(٥) .

كل هذه الآيات التي ذكرناها وأشرنا إليها ، وكثير غيرها^(٦) ، يثبت أن صلاة الجمعة
فرضت على المسلمين قبل وفاة النبي ، وأنه كان للمسلمين مساجد للصلاة على حياة نبيهم .

وإذا رجعنا إلى ما كتبه مؤرخو الإسلام منذ أوائل القرن الثاني بعد الهجرة النبوية ،
لتبين لنا أنهم أجمعوا كلهم على ذكر بناء النبي لمسجده في المدينة ، ولم تختلف رواية أحدهم في

(١) يدهشنا أن الاستاذ الكابتن كريسويل لم يشر إلى هذه الآية في مراجعه

(٢) سورة الجمعة (٦٢) الآيتان ١٠ ، ١١

(٣) سورة التوبة (٩) الآيتان ١٧ ، ١٨

(٤) سورة النور (٢٤) آية ٣٦

(٥) سورة التوبة (٩) آية ١٠٧

(٦) سورة البقرة (٢) آية ١١٤ — سورة الاعراف (٧) الآيتان ٢٩ ، ٣١ — سورة التوبة (٩)

الآيات ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ١٠٧ ، ١٠٨ — سورة يونس (١٠) آية ٨٧ — سورة النور (٢٤)

الآيتان ٣٦ ، ٣٧ — سورة الجن (٧٢) آية ١٨

ذلك عن الآخر . وأقدم هذه الروايات التي وصلت إلينا تلك التي كتبها ابن سعد . ووصفه لبناء مسجد المدينة وافٍ لا يحتاج إلى إيضاح ، وصرح في أن النبي ابتنى لنفسه ولعائلته بيوتاً يسكنونها ، وأنه ابتنى للمسلمين مسجداً للصلاة ، وأن هذا المسجد هو غير تلك البيوت .

- ٢ -

ما وطئت أقدام الرسول أرض المدينة حتى أقام جدران مسجد فيها يجعل منه بيتاً لله ، ومركزاً لدعايته إلى الإيمان ، وكان هذا أول ما شغل به ، وكان بناء المسجد في نفس المرء الذي بركت فيه ناقته . ثم بنى لعائشة بيتاً « يليه شارع المسجد ^(١) » و « جعل باباً في المسجد وجاء باب عائشة يخرج منه إلى الصلاة ^(٢) » وأقام من حول المسجد منازل لأزواجه وكانت « كلها في الشق الأيسر إذا قمت إلى الصلاة إلى وجه الامام في وجه المنبر ^(٣) » . وقال ابن النجار في الدرة الثمينة عن الامام مالك إن « حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليست من المسجد ولكن أبوابها شارعة في المسجد ^(٤) » وذكر السهودي هذه الرواية نفسها ، وأضاف عليها أن بيت عائشة يلي باب النبي « وقوله يلي باب النبي صلى الله عليه وسلم أى يقابل جهته في المغرب ^(٥) » وكانت هذه المنازل تسعة « بيوت باللبن ولها حجر من جريد مطرور بالطين ^(٦) » .

وقد حاول الكابتن كريسويل أن يبين شكل هذه المنازل كما كانت على حياة محمد ، فوضع رسماً جعل فيه لكل منزل منها حجرة واحدة مربعة ، لا يتعدى ضلعها ثلاثة أمتار ، منفصلة عن حجرة البيت الذي يليها ، وجعل لكل منها باباً نافذاً إلى صحن المسجد ^(٧) . وقد رأينا كما سنرى فيما بعد ، أن المؤرخين يكادون يجمعون على غير ما ذهب إليه الكابتن كريسويل ،

(١) « كتاب الطبقات الكبرى » — (لابن سعد) جزء أول ، قسم ثان ، ص — ٢

(٢) شرحه ، جزء تاسع ص — ١١٩ . وجاء في « خلاصة الوفي » — (للسهودي) ص — ١٢٦ « وكان باب عائشة يواجه باب الشام وكان بمصرع واحد من عرعر وساج »

(٣) « كتاب الطبقات الكبرى » — (لابن سعد) جزء تاسع ، ص ١١٧

(٤) « الدرة الثمينة » — (لابن النجار) ص ١٢٧

(٥) « خلاصة الوفي » — (للسهودي) ص — ١٢٧

(٦) « كتاب الطبقات الكبرى » — (لابن سعد) الجزء الثامن ص — ١١٩ . ونقلها « السهودي »

في « خلاصة الوفي » ص — ١٢٧

(٧) انظر (كريسويل) — « كتاب العمارة الإسلامية » جزء أول ص — ٥ شكل

إذ كان لكل من منازل زوجات الرسول حجر مختلفة ، ولم تكن داخلة في المسجد^(١) ، ولو أنها كانت كلها من البساطة بما يتفق وتعاليم محمد^(٢) » و « كانت من جريد مستورة بمسوح الشعر^(٣) » وابتنيت « باللبن ، وسقفت بجزوع النخل والجريد^(٤) » .

فالذى نستخلصه إذن من روايات المؤرخين ، هو أن المنازل التى ابتناها أو اشتراها النبي له وزوجاته كانت خاصة به وبهن ، ولم يجعل منها كما ادعى المستشرقون نادياً لأنصاره أو مجتمعاً للمسلمين . ولا نغنى بهذا أن الصلاة لم تكن تقام بمنازل النبي وزوجاته ، فإن المسلم حر أن يقيم صلاته أينما شاء ، ما دام محل الصلاة طاهراً نظيفاً ، وما دام يولى وجهه شطر المسجد الحرام ، ولا حرج عليه أن يكون هذا المكان فى مسكنه ، أو فى متجره ، أو فى فضاء الصحراء . ولا حاجة بنا أن نذكر كم يجتمع المسلمون للصلاة فى حجرات منازلهم أو فى صحونهم أو على سطوحها .

ومع هذا فإن السنة أرادت أن تكون للصلاة فى المسجد بركة زائدة ، إذ جمعت منه مقاماً سامياً يعبر عن وحدة الاسلام وتناصر المسلمين^(٥) . وروى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال « صلاة الجميع تزيد على صلاته فى بيته ، وصلاته فى سوقه ، خمساً وعشرين درجة^(٦) » .

فاذا كانت الصلاة تقام فى بيوت النبي فإن هذا لم يخرجها عن صبغتها الخاصة ، ولم يشملها فضل هذا المسجد الذى « أسس على التقوى » والذى تزيد الصلاة به خمساً وعشرين درجة . وشكل هذا المسجد وبنائه هو الذى تعيننا دراسته وتحقيقه . ويجدر بنا أن نقل رواية

(١) « خلاصة الوفى » - (للسهودى) - ص - ١٢٧

(٢) (محمد حسين هيكى بك) - « حياة محمد » - طبعة أولى ، ص - ١٨٥

(٣) « خلاصة الوفى » - (للسهودى) ص - ١٢٧ « كتاب الطبقات الكبرى » (لابن سعد)

جزء أول ، قسم ثان ، ص - ١٨١

(٤) « كتاب الطبقات الكبرى » (لابن سعد) جزء أول ، قسم ثان ص - ١٨٠ ، ٢ ، جزء

تاسع ، ص - ١١٩

(٥) انظر مقالة الأستاذ (بيدرسون) فى « دائرة المعارف الاسلامية » عن « المسجد » - ص ٢٧٥

من الجزء الثالث .

(٦) « كتاب الجامع الصحيح » - (للبخارى) الكتاب الثامن باب ٨٧ ص - ١٢١ .

ابن سعد ، فان كتاب الطبقات الكبرى أوعى كتب تاريخ الاسلام بعصر محمد ، وأقدم ما وصل الى أيدينا منها .

« كان مربد لسهل وسهيل ، غلامين يتيمين من الأنصار ، وكانا في حجر أبي امامة أسعد بن زرارة ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغلامين فساومهما بالمربد ليتخذاه مسجداً ، فقالا بل نهبة لك يا رسول الله ، فأبى رسول الله حتى ابتاعه منهما بعشر دنانير . وقال معمر عن الزهري ، وأمر أبا بكر أن يعطيتهما ذلك . وكان جداراً مجرداً ليس عليه سقف ، وقبلته الى بيت المقدس ، وكان أسعد بن زرارة بناه فكان يصلى بأصحابه فيه ، ويجتمع بهم في الجمعة قبل مقدم رسول الله . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل الذى فى الحديقة ، وبالفرقد الذى فيه أن يقطع ، وأمر بالابن فضرب ، وكان بالمربد قبور جاهلية فأمر بها رسول الله فنبشت ، وأمر بالعظام أن تغيب ، وكان فى المربد ماء مستنجل فسيره حتى ذهب .

« وأسسوا المسجد فجعلوا طوله مما يلي القبلة الى مؤخره مائة ذراع ، ومن هذين الجانبين مثل ذلك فهو مربع . ويقال كان أقل من مائة ، وجعلوا الأساس قريباً من ثلاثة أذرع على الأرض بالحجارة ، ثم بنوه بالابن ، وجعلت قبلته الى بيت المقدس وجعل له ثلاثة أبواب ، باباً فى مؤخره ، وباباً يقال له باب الرحمة ، وهو الباب الذى يدعى باب عاتكة ، والباب الثالث الذى يدخل فيه رسول الله ، وهو الباب الذى يلي آل عثمان ، وجعل طول الجدار بسطة ، وعمده الجذوع وسقفه جريداً^(١) . »

ولما قيل للنبي « ألا تسقفه قال عريش كعريش موسى خشيبات وتمام ، الشأن أعجل من ذلك^(٢) » .

وكان رسول الله يبنى وينقل الحجارة بنفسه حتى « يرغب المسلمين فى العمل فيه ، فعمل فيه المهاجرون والأنصار ودأبوا فيه^(٣) » .

ويضيف بعض المؤرخين إلى وصف هذا المسجد وتاريخ نشأته ، أن النبي بناه مرتين ،

(١) « كتاب الطبقات الكبرى » (لابن سعد) — جزء أول ، قسم ثان ، ص — ٢

(٢) شرحه

(٣) شرحه « سيرة ابن هشام » ، جزء أول ، ص — ٣٣٥

وزاد فيه من مشرقه ومن مغربه ، واشترى لذلك بقعة من أنصاري زيدت في المسجد^(١) .
والغالب أن الطريق الذي كان يفصل المسجد عن بيوت أزواج رسول الله أدخل إليه
في مغربه فالتصقت به . دون أن تندمج فيه . إذ كانت لها أبواب شارعة فيه^(٢) . وظلت
القبلة متجهة نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً ، ثم حولت نحو الكعبة ، وأقيمت
ظلة عليها . وبقيت الظلة الأولى مكاناً لأهل الصفة ، وكان ما بين الظلتين رحبة واسعة^(٣) .
« فلما استخلف أبو بكر رضى الله عنه لم يحدث في المسجد شيئاً ، واستخلف عمر فوسّعه
لما ضاق بالمسلمين . ثم إن عثمان بن عفان بناه في خلافته بالحجارة والفضة . وجعل عمده
حجارة . وسقفه بالساج ، وزاد فيه . ونقل إليه الحصباء من العقيق^(٤) » . وقيل إن يزيد
ابن ثابت جعل في المسجد « طيقاناً مما يلي المشرق والمغرب^(٥) » .

وزيد المسجد من كل جهاته إلا من مغربه ، إذ كانت مساكن زوجات الرسول تعوق
زيادته من هذه الجهة . وقد قال عمر للعباس حين أراد توسعة المسجد أن لا سبيل إلى حجر
أميات المؤمنين . فلما كان الوليد بن عبد الملك ، أرسل إلى عمر بن عبد العزيز ، عامله على
المدينة ومكة ، يأمره بهدمها وبهدم المسجد وبنائه وتوسعته . ونستخرج من رواية المؤرخين
في ذلك حجة أخيرة على أن مساكن الرسول كانت قائمة بذاتها ، منفصلة عن المسجد . إذ أن
الوليد أمر عمر بن عبد العزيز أن « يدخلها » فيه^(٦) .

(١) « خلاصة الوفي » - (للمجهودي) ص - ١٠٨ ، « الدرة الثمينة » - (لابن النجار)

ورقة - ٢١

(٢) « خلاصة الوفي » - (للمجهودي) ص - ١٢٧ ، « الدرة الثمينة » - (لابن النجار)

ورقة - ٢٣

(٣) « الدرة الثمينة » ورقة - ٢١

(٤) « كتاب فتوح البلدان » تأليف (البلاذري) ص - ٦

(٥) « خلاصة الوفي » - (للمجهودي) ص - ١٣٥

كنا نقلنا في الطبعة الفرنسية لكتابنا ، عن مخطوط « خلاصة الوفي » المحفوظ بالمكتبة الأهلية بباريس ، أن
يزيد بن ثابت أضاف لمسجد المدينة طيقين فيما يلي المشرق والمغرب . وفسرنا ذلك بزيادتين أسكن منهما
روافق . وقد أوقفنا في هذا الخطأ غلطة ناسخ هذا المخطوط الذي استبدل « طيقانا » بطيقين

(٦) « كتاب الطبقات الكبرى » - (لابن سعد) - الجزء الأول ، ص - ١٨١ ،

الجزء الثامن ، ص - ١١٩

لنا إذن أن نستخلص من الحجج التي أوردناها ، أن الصلاة فرضت على المسلمين من قبل هجرة الرسول ، وأنه فرض عليهم أداء صلاة الجمعة في مكان جامع ، وأن بناء مسجد النبي بالمدينة مشبوت بالقرآن^(١) ، وأن مؤرخي الاسلام أجمعوا على أن مساكن النبي كانت قائمة بذاتها بجوار المسجد ، وأنها بقيت محتفظة بمظهرها القديم حتى سنة سبع وثمانين ، حيث أدمجت بالمسجد ، ودخلت في بنائه .

— ٣ —

وظل المسجد أيضاً محتفظاً بمظهره الأول حتى هذا التاريخ . وسنحاول أن نحقق ما كان عليه هذا المظهر ، لأننا نعتقد أن مسجد الرسول هو الأساس في نشأة مساجد الإسلام ، وأن هذه اشتقت نظامها ومظهرها من نظامه .

وكان هذا النظام على بساطة من المظهر والتنسيق بحيث لا يحتاج إلى البحث في نشأته ، ولا إلى تفنيد النظرية القائلة بأثر القصور الكلدانية ، أو الكنائس المسيحية بمصر وسوريا في ابتكاره^(٢) . وسنرى أن الفكرة الدينية هي وحدها التي أملت على مسجد الرسول نظامه ، وأنه أريد من وضع هذا النظام أن يصلح لاداء غاية واحدة وهي الصلاة ، ولصلاة دين واحد وهو الدين الإسلامي .

ولا يغيب عنا أن الدين الإسلامي بسيط ، وأن ليس للصلاة مراسيم وحفلات ، ولولا أن النبي أراد أن يقي المسلمين في صلاتهم من المطر والشمس ، ومن ضوضاء الصوت ونظرات المارة ، لما دعاه داع إلى بناء هذا السور من اللبن ، وإقامة جذوع النخل وسقوف الجريد .

(١) ويثبت القرآن أيضاً وجود مساجد غير هذا بالمدينة ، كما جاء في الآيتين ١٠٧ ، ١٠٨ ، من سورة التوبة . ويجمع المؤرخون على ذكر ذلك . أنظر « كتاب الكامل في التاريخ » — (لابن الاثير) الجزء الثاني ، ص — ٨٣ ، « سيرة » (ابن هشام) — الجزء الاول ، ص — ٣٣٨ ، « فتوح البلدان » — (للبلاذري) — ص — ٧ . وقد أقيم مسجد قباعة بالمدينة في نفس السنة التي أقيم فيها مسجد الرسول ، وكان النبي يتوجه الى الصلاة فيه أيام السبت خاصة . أنظر « كتاب الطبقات الكبرى » (لابن سعد) — جزء أول ، ص — ٢ و ٤ و ٦ . وكتاب « الجامع الصحيح » — (لابن خزيمة) — الكتاب العشرين ، الباب الرابع

(٢) « دائرة المعارف الاسلامية » — مقالة « العمارة » — جزء أول ص ٤٢٨ بقلم الأستاذ

(فن برشم) (VAN BERGHEM)

لقد كان في الفضاء متسع لأداء الصلاة ، وكان يقنع به رسول الله كما يقنع العرب به اليوم في صحرائهم ، فلا مسجد لهم إلا هذه الرمال الشاسعة التي لا يدرك البصر مداها .
وتنعكس بساطة الدين هذه في نظام المسجد ، فإن الأعراب في صلاتهم الخلوية يصطفون فترسم صفوفهم بهذا النظام الذي ابتنى مسجد المسلمين على شكله .

وإذا كان للمسلم أن يقف أينما أراد في فضاء المسجد وساحته ليؤدي فريضته ، فانه يسهل علينا أن ندرك كم كانت رغبته أن يكون من بين المصلين أقربهم مكاناً إلى الرسول ليأتم به في صلاته وليستمع إليه ويراه ، ويسهل علينا أن ندرك كم كان إذن هروع المسلمين إلى أخذ مكانهم في الصف الأول الذي يلي الرسول ، فلا يحجبهم عنه حاجب ، ولو خيروا لما رضوا عن هذا الصف بديلاً ، ولرغبوا أن يمتد ليسعهم جميعاً .

بل إن السنة أرادت أن تجعل للصلاة في هذا الصف بركة زائدة ، وقيل في الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « لو يعلمون ما في الصف المتقدم لا سهرموا ^(١) » . ومن هذا كانت رغبة المسلمين أن يمتد هذا الصف إلى أقصى ما يسهل السبيل . وهذا الصف المقدم هو من بعد القبلة أهم عنصر في تكوين نظام المسجد ، ويتبعه صفوف أراد النبي أن يقيمها المصلون ويتراصوا فيها ^(٢) فكان الواحد منهم « يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه ^(٣) » ، بل قيل إنه إثم أن لا تتم الصفوف وتسوى ^(٤) .

نريد من هذا كله أن نبين أن نظام بيت الصلاة في المسجد يستدعى امتداد الصفوف إلى يمين الإمام ويساره ، أكثر من امتدادها خلفه ، ولهذا كان جدار القبلة ، في بيوت الصلاة من مساجد الإسلام الأولى ، يزداد طولاً عن جوف هذه البيوت .

وهكذا كانت الحال في مسجد الرسول في المدينة ، وهي الحال في مسجد القيروان . فبيت الصلاة في كليهما يرتسم في الفضاء بالشكل الذي ترتسم به صفوف من المصايين ، ممتدة متوازية ومتساوية ، ولم يخضع بناء مسجد القيروان في رسمه إلا لما تتطلبه حاجة المصلين ، تبعاً

(١) أي اقترعوا — « كتاب الجامع الصحيح » — (البخاري) — الكتاب العاشر ، باب ٧٣

(٢) المرجع السابق — الكتاب العاشر ، باب ٧٢

(٣) المرجع السابق — الكتاب العاشر ، باب ٧٦

(٤) المرجع السابق — الكتاب العاشر ، باب ٧٥

أشريعة دينهم واسنة رسولهم ، ولم يعمل أكثر من أنه نقل بالحجارة النظام الذى أقام عليه الرسول مسجده بجذوع النخل .

ولم يكن مسجد القيروان أول مسجد أقيم على نمط مسجد الرسول ، فقد سبقته مساجد أخرى فى البصرة ، وفى الكوفة ، وفى الفسطاط ، واتفق نظامها كلها مع الفكرة الدينية التى تحققت فى المدينة .

وإن وصف المؤرخين لمسجد الكوفة يطابق رأينا هذا ، فقد حدثنا الطبرى ، والبلاذرى من بعده ، أن « أول شيء خط فى الكوفة وبنى حين عزموا على البناء المسجد » فاخطوه ، ثم ترك « المسجد فى مربعة علوة من كل جوانبه ، وبنى ظلة فى مقدمه ليست لها محنات ولا مؤخرة ^(١) » .

وكان هذا سنة سبعة عشر من الهجرة . فنظام مسجد المدينة ينعكس إذن فى مسجد الكوفة ، حدوده مربعة ، وفيه صحن وبيت للصلاة . إلا أن هذا البيت لم يقيم على جذوع من النخل بل على أعمدة من الرخام ، ولم تكن سقوفه من الجريد بل من ألواح من الخشب ، تركز على هذه الأعمدة دون عقود أو تيجان .

وأعاد أبو موسى الأشعرى بناء مسجد البصرة سنة سبعة عشر ^(٢) ، واقتبس نظام مسجده من مسجد المدينة ، وأقيم فى الفسطاط بعد ذلك بأربعة أعوام مسجد له ظلة وصفوف من الأعمدة ، كذلك التى كانت لمسجد الرسول ولمسجدى الكوفة والبصرة . وإن يتغير نظام مسجد القيروان ، ولا نظام هذه المساجد كلها ، مهما أعيد بناؤها أو أدخل عليها من الزيادات والتحسين . وهذا الشرح الذى حاولناه يدلنا على شيء واحد ، وهو أن الغاية الدينية وحدها هى التى وضعت أصول نظام المسجد ، وأن ليس للآثار المعمارية التى سبقت الإسلام أثر ما فى تأليف هذا النظام . هذا إلى أن نفس الفكرة التى تشعب منها بناء المسجد تختلف اختلافًا بينًا

(١) « فتوح البلدان » - (البلاذرى) - ص - ٣٤٧ ، « تاريخ الرسل والملوك » - (الطبرى) -

جزء خامس ، ص - ٢٤٨٩ ، انظر الشكل الذى وضعه الكاتب (كريسويل) لهذا المسجد فى كتابه ، الجزء الأول ، ص - ٣٧ ، شكل - ٨

(٢) الكاتب (كريسويل) ، كتاب « العمارة الإسلامية » جزء أول ، ص - ١٦ و ١٨

عن تلك التي تشعب منها نظام المعابد المصرية ، أو الكنائس القبطية ، أو البازيليكاات السورية . فهذه الآثار المعمارية تخضع لفكرة أخرى ، فكرة تجعل منها مباني محدودة في الفضاء ، أو كتلة محصورة منه ، أما مسجد الإسلام ، فهو على نقيض ذلك يتشعب من فكرة لا يقف أمامها الفضاء عند حد أو نهاية . ولسنا نجد مثلاً نضربه على ما نحن بصدده أفضل من تجمع قبائل الأعراب للصلاة في الصحراء ، فانهم يتلاصقون في صفوف مستقيمة متساوية ممتدة لا يدرك البصر مداها ، صفوف ترتسم في الفضاء المتسع كما كانت ترتسم جذوع النخل في مسجد المدينة وكما ترتسم الأعمدة في بيوت الصلاة .



لم يكن لمسجد القيروان مجنّبات قبل زيادة إبراهيم بن أحمد ، ولكن كان له صحن على أنموذج مسجد الرسول ، ولصحن المسجد غاية هامة ، إذ منه يدخل النور إلى بيت الصلاة الذي لا نوافذ له غيره . ولا يجب أن ننسى أن الصلاة تقام في صحن المسجد نفسه ، وخاصة يوم الجمعة ، حين يكتظ المسجد بالمصلين . وقد حدثنا البكري^(١) « أن صحن مسجد القيروان كان مفروشاً نحو خمسة عشر ذراعاً مما يلي البلاطات » وأنه على سعته لم يكن يتسع للمصلين جميعاً فكان كثير منهم يصطف للصلاة خارج المسجد .

وإننا نعرف أن الظلة لم تقم في بيت الصلاة إلا إشفاقاً على المصلين من حرارة الشمس ، أو برودة الجو ، أو صهوان الهواء ، أو نزول المطر . وأن هذا البيت أريد أن يكون في عزلة عن ضوضاء الطريق ، فلم تفتح منافذ في جدرانه القصيرة . لهذا كان الصحن ضرورة لأنفاذ الضوء والهواء إلى داخل البيت المتسع . وظننا أنه لما ضاق بالمصلين ، أضيف إلى الصحن مجنّبات تتسع لعدد كبير آخر منهم . فتظامهم سقوفها ، دون أن يضيق الصحن ، أو تقل إضاءة بيت الصلاة ، أو يعاق نفاذ الهواء إليه .

وقد تكون فكرة إقامة هذه المجنّبات اقتبست من بناء سابق للإسلام ، أو نشأت بعد احتكاك المسلمين بآثار سوريا المسيحية القديمة . ولكن غالب ظننا كما ذكرنا أنها فكرة

(١) « كتاب الغرب » — (البكري) — ص ٢٤

إسلامية أيضاً ، إذ أنه كان لمسجد الرسول بالمدينة ظلتان ، ظلة القبلة وظلة الشام ، وبينهما رحبة المسجد ، وليس في اتصال الظلتين بمجنبتين ، واحدة إلى الشرق وواحدة إلى الغرب غريب عن نظام المسجد ، فما المجنبتان إلا ظلتان ضيقتان تحيطان بالصحن ، على نفس النمط التي كانت تحيط به الظلتان الأوليان .

— ٤ —

فواجبات الصلاة إذن وفروضها ، وسنتها ، وعادات العرب ، وطبيعة بلادهم ، كل هذه ، دون غيرها ، كانت الأساس في تكوين نظام البيت الذي يجتمع المسلمون فيه للصلاة ، وهي الأساس في تكوين مسجد الرسول بالمدينة .

وإن لبית الصلاة عنصراً آخر هو المحراب ، وعلينا الآن أن نبحث في أصل نشأته . وقد اتفق المؤرخون وعلماء الآثار على أنه لم يدخل في نظام مساجد الاسلام الأولى^(١) . ويضطرنا هذا الاجماع كما يضطرنا انعدام الوثائق التاريخية في تقيض هذا الرأي ، أن نشارك المؤرخين والعلماء في التسليم به ، ولكننا لا نذهب إلى مثل ما ذهبت أغليبتهم إليه ، من أن هذا العنصر من المسجد مشتق من الكنائس^(٢) ، أو أنه محور عن محاريبها^(٣) . وسنرى أن ليس ثمة صلة بين المحرابين ، وإن كنا نطلق عليهما اسماً واحداً . فمحراب الكنائس فناء كبير في صدر الكنيسة ، يتسع على الأقل لمنضدة توضع عليها معدات الشعائر والمراسيم ، وفضاء فسيح يروح القائم بهذه الشعائر ويغدو فيه من غير عائق . أما محراب المسجد ، فهو جوفة في حائط ، لا تتسع لغير ركوع الامام وسجوده وجلوسه ، والاختلاف شديد بين الوظيفة التي يؤديها هذا ، والمهام التي يسعها ذلك .

(١) « دائرة المعارف الاسلامية » مقالة « مسجد » لكانبها (بدرسون) PEDERSON

جزء ثالث — ص — ٣٨٧

(٢) المرجع السابق

(٣) كما أتى ذكره في « ملاحظات » الاستاذ (فان برشم) VAN-BERCHEM Notes

وكتاب الأنسة (بل) عن « أخيدير » ص — ١٤٧ Ukhaidir. MISS BELL.

و « كتاب الفن الاسلامي » للاستاذ (مارسيه) جزء أول — ص — ٢١ ، ٢٢ .

ومع هذا فأننا لا نرى حجة راجحة في المراجع التي يعتد بها القائلون بالرأى الذي أسلفنا ، في اشتقاق المحراب من الكنائس ، بل إننا على العكس نشك في صحتها كل الشك . وهي مرجعان أخرج الأول منها أحد الآباء اليسوعيين الأب لامانس Lammens من مؤلف للسيوطي^(١) وأخرج الثاني منها الكاتبتن كريسويل ، من رواية للسمهودى .

والواقع أن السيوطى يذكر حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم يعزى فيه إليه أنه قال إن المحراب من شأن الكنائس ، وأنه نهى عن إدخاله في المسجد^(٢) ، ولكننا لا ندرى ما الذى يدعوننا إلى الأخذ بصحة هذا الحديث ، وناقله قد عاش في القرن الثامن للهجرة ، وتفصله ثمانمائة عام عن حياة النبي ، وتحول بينه وبين سماعه . ويزيدنا شكاً في هذا الحديث أنه لم يأت بذكره راوٍ من أوائل رواة الأحاديث ، ولم ينقله مؤرخ من طليعة مؤرخى الاسلام . وإذا كان المستشرقون يرمون بالشك أحاديث كثيرة من أحاديث البخارى ، وهو مؤرخ قديم عاش بعد النبي بمائتى عام ، أفليس حديث السيوطى أولى بالشك وأبعد عن التصديق ؟

أما المرجع الثانى فقد أخرج الكاتبتن كريسويل من « خلاصة » السمهودى^(٣) ، الذى ذكر فيها أن الوليد لما أراد أن يعمر مسجد الرسول كتب الى ملك الروم ليرسل إليه عمالاً وفيسفساء . فبعث إليه بأربعين من الروم ، وأربعين من القبط ، وأربعين ألف مثقال من ذهب وفيسفساء ، وأنه نقل عن الواقدي أن عمل القبط كان بمقدم المسجد . ويعتبر الكاتبتن كريسويل فيما نقله السمهودى حجة قوية وأساسية ، وداعياً للاعتقاد بأن الفضل يرجع إلى هؤلاء القبط في إحداث المحراب المخوف في مسجد المدينة^(٤) .

ولكن السمهودى لم يقل هذا فهو محض استنتاج ، ومع هذا فإن ما ذكره السمهودى يحتمل الشك أيضاً ، بل هو يعترف بهذا الشك ، فهو يروى ثلاث روايات ، وقد تكون الرواية التي اعتد بها الكاتبتن كريسويل أشد هذه الروايات مغالاة . فالرواية الأولى أن ملك

(١) (الأب لامانس) - « يزيد بن أبيه » - مقالة بالفرنسية في الجزء الرابع من مجلة « الدراسات الشرقية »

ص - ٢٤٦ - Le Pere LAMMENS, *Yazid ibn Abihi*, *Revista degli Studi Orientali*.

(٢) « كتاب إعلام الأريب بمحدث بدعة المحارب » - (للسيوطى) - مخطوط بدار الكتب

المصرية (٣٢ . مجاميع)

(٣) « خلاصة الوفاء » - للسمهودى - صفحات ١١٥ و ١٣٩ و ١٤٠

(٤) (الكاتبتن كريسويل) كتاب « العمارة الاسلامية » جزء أول ، ص - ٩٨ و ٩٩

الروم بعث إلى الوليد « باجمال من سيفساء وبضعة وعشرين عاملاً » ، والرواية الثانية أنهم كانوا « عشرة عمال » ، وقال عنهم ملك الروم أنهم « يعدلون مائة » .

فهنا لك خلاف اذن في عدد العمال ، وهنا لك خلاف أيضاً في جنسيتهم . وجدير بنا أن نذكر أن السهمودي يكاد ينفرد بذكر رواية القبط ، ولم يشاركه في نقلها كثير من كبار المؤرخين وثقاتهم ، الذين نقلوا تاريخ مسجد المدينة ودقائق تطوراتها ، كابن سعد ، واليعقوبي ، والطبري ، والبخاري ، وابن بطوطة وغيرهم .

وإذا افترضنا جدلاً صحة رواية السهمودي ، وسواء أكان القبط يشتغلون في بيت الصلاة ، أم في بهو المسجد ، فانهم كانوا فعلة يشتغلون تحت إشراف رئيس مسلم اسمه صالح بن كيسان^(١) ، وليس من الجائز أن فعلة من الأجانب يبدلون من نظام أول مساجد الاسلام ، وأكثرها اعتباراً . ويكفي كل هذا للدلالة على أن استنتاج الكابتن كريسويل زائد عن الحد . فان اشتغال صناع داخل مسجد لا يؤدي حتماً إلى إدخال عنصر جديد فيه ، وخاصة إذا كان هذا العنصر أساسياً في نظام المسجد ، إذ أن المحراب ، كما يعترف المستشرقون ، أكثر مراکز المسجد تقديساً وأولاًها بالاجلال^(٢) .

ولا تنسى أيضاً أن الكابتن كريسويل يخلص بالثقة كثيراً من الروايات التي يحوم حولها الشك ، فانه حاول تعزيز وجهة نظره الأولى برواية أخرى ، ذكرها السهمودي ، وهي أن عمر بن عبد العزيز كان أول من أدخل المحراب المجوف إلى مسجد المدينة .

وهي رواية لم يجمع المؤرخون عليها ، وتقوم بجوارها روايات أخرى . فقد ذكر ابن بطوطة أن عثمان هو الذي صنع المحراب لمسجد المدينة ، وأضاف إلى ذلك أنه « قيل إن مروان هو أول من بنى المحراب » ، وقيل عمر بن عبد العزيز في خلافة الوليد^(٣) . ولندلي

(١) « فتوح البلدان » — (للبلاذري) — ص — ٧

(٢) (بدرسون) مقالة « مسجد » في « دائرة المعارف الاسلامية » — جزء ثالث ، ص — ٣٨٧

(٣) « رحلة » — (ابن بطوطة) — جزء أول ص — ٢٧١ . وجاء في صفحة ٢٧٢ من هذا الجزء

« وجعل عمر المسجد محراباً ويقال هو أول من أحدث المحراب » ولم تكن الترجمة الفرنسية لهذا النص صادقة جاء فيها « ويقال هو أول من أحدث هذه الطاقة » التي يقف فيها الامام للصلاة

Ce fut lui qui inventa cette sorte de niche tout l'Imam se tient pour prier.

ولا شك ان استبدال لفظ المحراب في الترجمة بكلمة طاقة أو جوفة أوقع بعض علماء الآثار الذين يجهلون

اللغة العربية في خطأ الاستنتاج

بحجة أخيرة في ذلك نأخذها عن مؤرخ قديم وهو المقدسى ، الذى عاش فى منتصف القرن الرابع الهجرى ، والذى قال أنه لما تولى عمر بن عبد العزيز بناء مسجد المدينة ، « وبلغ هدم المحراب دعا بمشايخ المهاجرين والأنصار فقال أحضروا بنيان قبلكم ، لا تقولوا غيرها عمر »^(١) ، وأورد السهمودى هذا الخبر بنفسه وبألفاظه^(٢) .

كل هذا يدنا على أن الحديث الذى عزي إلى النبی صلى الله عليه وسلم ونقله السيوطى ، حديث ينقصه السند ولا يقبله النقاش . والشك يحوم أيضاً حول ما ذكره السهمودى . وكلا المؤرخين عاشا فى عصر جد بعيد عن الحوادث التى ذكرها ، ولم يشر إليها مؤرخ غيرها أقرب منهما إليها ، وأجدر منهما بالثقة ، بل وينقصها كثير غيرها من المؤرخين ، ولهذا فإن رأى القائل باشتقاق المحراب من الكنائس لا يقوم على حجة ثابتة ، ويفتقر إلى البرهان .

أما نحن فنعتقد أننا نستطيع أن نستخرج من مسجد القيروان حجة قوية تعزز رأى الذى ندلى به فى نقض رأى المستشرقين . وقد أجمع المؤرخون على أنه فى سنة خمسين للهجرة ، خط عقبة بن نافع مسجد القيروان ، وأبان مكان القبلة منه ، وأقام محرابه فيه . وأن هذا المحراب ظل طوال السنين موضع إجلال القوم وتقديسهم ، فلم يمسه أحد منهم بسوء ، حتى أنه لما أراد زيادة الله هدمه وألح فى ذلك ، لم يجبه أحد إليه ، وحيل بينه وبين هدمه « لما كان قد وضعه عقبة بن نافع ومن كان معه »^(٣) . وقد كنا نستطيع أن نقنع بهذه الحجة ، فإن فى حديث البكرى هذا من الثقة ما يعوزه حديث الأب لامانس ، وما يغنيا عن استزادة الايضاح ، ولكننا نفند أراء معارضة ، فاندع العناصر المعمارية نفسها تحاج وتتكلم . لأن محراب عقبة هذا ما زال كما قال البكرى منذ ألف عام « على بنائه إلى اليوم » ، وانا انراه من بين خروم رخام المحراب الجديد ونقوشه ، (شكل ٧) ونرى لوحات الرخام هذه تخفى من ورائها جداراً منحنيًا ، وإن يكن الفراغ الضيق الذى نلمحه منه يحول دون تبين حقيقة شكله ، فهو على كل حال جوفة فى جدار القبلة .

(١) (المقدسى) ص ٨ — من كتاب « أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم »

(٢) « خلاصة الوفى » — (للسهمودى) — ١١٥

(٣) « كتاب المغرب » — (للبكرى) — ص ٢٣

وأوضح الأستاذ مارسيه أن قيام هذا الجدار أو هذه الجوفة طبيعي ، لأن لوحات الرخام المحرم تتطلب إيجاد فراغ من خلفها حتى تظهر نقوشها ، « وأن هذا الاحتيال البسيط » أدى إلى نشأة أسطورة المحراب ، وإلى اختلاق القوم لحديث محراب عقبة^(١) .
ولنا اعتراضان على رأى الأستاذ مارسيه . فإن كانت هذه الجوفة شيدت فى الوقت الذى أمر فيه زيادة الله ببناء المحراب الجديد ، فما لا شك فيه أن مظاهر بنائهما كانت تدل إذن على وحدة الزمن . ولكننا نعلم أن زيادة الله قد أولى محرابه وقبته التى تليه كل عناية ،



(شكل ٧) محراب مسجد القبروان

وحرص على أن تكون موادها ثمينة ، وصناعتها بديعة ، فلو أن الجوفة التى تلى المحراب كانت أهمه لأولاها عنايته أيضاً ، وحرص على أن تكون صناعتها بديعة ، إلا أن الأمر عكس ذلك ويقرر الأستاذ مارسيه نفسه أن بناء هذه الجوفة غليظ ، وهذا وحده يكفى للدلالة على أنها لا تنتمى إلى عصر زيادة الله ، ولا بد أن يكون قد سبق بناؤها بناء محرابه .

وان كانت هذه الجوفة شيدت خلف لوحات الرخام لتكون لها ستاراً يزداد به بيان

(١) كتاب الأستاذ (مارسيه) عن « الفن الإسلامى فى المغرب والأندلس » جزء أول ص - ١٩

تقوشها وضوحاً وابداعاً ، لروعي أن يكون هنالك فراغ متسع بينهما . والأمر على عكس ذلك أيضاً ، وهذا هو اعتراضنا الثانى . فهذه الجوفة تقترب من لوحات الرخام حتى لتمسها فى مواضع عديدة : فلا يخترق النظر فيها خرومها ، ولا يمرح الهواء فى فضاءها ، ولا تتدلى اللوحات أمامها بخفة ورشاقة ، فهى عائق لوضوح جمالها ، وليست وسيلة إلى إظهاره ، ولا شك عندنا أن هذا الحائط الغليظ لم يشيد خصيصاً ليكون ستاراً لهذه المنسوجات الرخامية البديعة .

كان هذا الحائط قائماً ، وكانت هذه الجوفة مشيدة ، فأضيفت إليها لوحات الرخام فى عصر زيادة الله ، وكان ذلك وسيلة لأحد البناة توصل بها إلى إرضاء رغبة الأمير ، واعتقادات قومه معاً ، فأبقى محراب عقبة ، وقال لزيادة الله « أنا أدخله بين حائطين ولا يظهر فى الجامع أثر لغيرك^(١) » .

وقد سبق أن أثبتنا أن تخطيط المسجد مقيد بمركز القبلة ، وأثبتنا أن قبلة عقبة ما زالت على ما كانت عليه ، وأن اتجاه جدرانها لم يتغير ، وهذه حجة جديدة نضيفها إلى ما أدلينا به . وعلى هذا الأساس نستطيع أن نوفق بين ما نقله المؤرخون وما تظهره الحقيقة ، فمحراب عقبة إذن كان مجوفاً ، وما هذه الجوفة إلا قبلته .

ثم تطور شكل محراب المسجد ، وأصبح مقوساً واتخذ جوفه شكلاً مستديراً ، فحيل إلى البعض أنه صورة مصغرة لمحراب الكنائس ، والحقيقة أن بناء مسجد القيروان لم يكونوا يستطيعوا أن يضعوا محرابهم على شكل آخر ، وذلك لأن عقود المسجد كلها أنصاف دوائر ، ولا ينسجم شكل المحراب فى نظام بيت الصلاة بغير هذا المظهر .

وهكذا يكون الأصل فى إدخال المحراب إلى المسجد فكرة عملية دينية ، ويكون تناسق البناء هو السبب فى اتخاذ شكله المقوس ، ويكون محراب مسجد القيروان أقدم محراب مجوف أدخل على المساجد .



أما وقد أبنا أن المحراب لم يشتق من الكنائس ، فقد بقي علينا أن نبحث في أصل نشأته . وهذا يدعونا الى البحث في وظيفة المحراب من المسجد . فاذا كان يقصد به الدلالة على اتجاه القبلة ، فلم يكن هنالك بد من أن يكون مجوفاً ، وكان يمكن أن يتخذ أى شكل آخر ، أو أن يستعاض عنه بأى شىء يكون منه ميزة للقبلة ، كقطعة من الحجر ، أو لوحة بارزة ، أو علم ، أو ستار ، أو جذع نخلة . فهناك إذن سبب آخر دعا المسلمين الى اتخاذ هذا الشكل المجوف للمحراب .

وقد سبق أن أوضحنا كيف أن المصلين يصطفون للصلاة في المسجد صفوفاً مستقيمة موازية لجدران القبلة ، مؤتمنين بأمام منهم ، ويقف الامام منعزلاً ويحتل من المسجد صفّاً مستقلاً . فاذا أدركنا أن الصف الواحد في مسجد القبروان يتسع لمائتين من المصلين ، وأن المصلين كان عددهم وافراً حتى كانوا يملأون بيت الصلاة وبهو المسجد وزياداته ، بل كان يضيق كل هذا بهم فيصطف الكثير منهم للصلاة خارج المسجد في قاعة الطريق ، إذا علمنا كل هذا أدركنا أنه كان من الحيف أن يحتل الامام صفّاً واحداً لنفسه ، ويدفع بمائتين من المصلين خلفه إلى صحن المسجد يؤدون صلاتهم في غير مأوى من القيظ أو المطر أو البرد .

وفى رأينا أن هذا كله لم يغب عن عقبة وأصحابه ، وأنهم ابتكروا المحراب المجوف حتى يدخل إليه الإمام في صلاته ، ويتسع الصف الذى كان يحتله هو وحده لمائتين غيره من المصلين . وفكرة المحراب هذه بسيطة بحيث لا تتطلب البحث في أصل نشأتها ، ولا يستقيم الادعاء باشتقاقها من الكنائس المسيحية .

الباب الخامس

بنيان المسجد

- ١ - نظام بنيان مسجد القيروان - عناصر البنيان - رجوع عهدا إلى سنة خمس ومائة - نظام فريد في بابه - الحدارة ووظيفتها .
- ٢ - العقود - ابتكار العقد المتجاوز وفضل البناء المسامين - ميزات هذا العقد - استعماله يرجع إلى أربعة عوامل : قوته ، مقاومته ، اقتصاد في مواده ، زيادة تشعع الضوء منه .
- ٣ - واجهات الصحن .

الباب الخامس

بنيان المسجد

- ١ -



(شكل ٨) بيت صلاة مسجد القيروان

يخيل إلى الناظر
داخل مسجد القيروان
انه قائم في حقل متسع من
النخيل ، لا يدرك النظر
مداه ، استبدلت جذوع
النخل فيه بأعمدة من
الحجارة ، وليس في هذه
الهيئة التي يظهر عليها بيت
الصلاة ما يقرب الشبه
بينها وبين داخل الكنائس
المسيحية ، أوفناء المعابد
المصرية (شكل ٨) .

وتكرر هذه
الأعمدة امام نظرنا في
صفوف منتظمة ، تكرار
المؤمنين عند قيامهم للصلاة ،
ويخيل إلينا أنها هي

ورؤوسها وتيجانها وأساطينها ، نظائر تتشابه وتتناوب وتنقل ، فلا ندري أين بدأت وأين تنتهى .
وتختفى من ورائها جدران المسجد وحدوده . فكأنه الفضاء منسق ومسقف .
ويتكون بنيان هذا المسجد من عنصرين أساسيين . العمود وما يعلوه من رأس وتاج ،
والاسطوانة عقدها وحدارته .

أما الأعمدة فقد اتفق على أنها تقوم في مسجد القيروان منذ أيام نشأته في عهد
عقبة بن نافع ، وقيل إنها نقلت إلى مكانها هذا من آثار قديمة كانت في صبرة (Sabra) ،
وهي بلدة على بعد ميلين من القيروان . وإن لم يقرر هذا الرأي مؤرخ من مؤرخي القيروان
إلا أنه لم ينقضه ناقض منهم . ويحملنا على الأخذ به أن غير واحد منهم ذكر أن أعمدة نقلت
إلى المسجد ، أو اشتريت له ، أيام حسان بن النعمان ، سنة ثلاث وثمانين (٦٩٣ م) ، وأيام
يزيد بن حاتم ، سنة خمس وخمسين ومائة (٧٧٢ م) ، وذكروا أن هذه الأعمدة هي تلك
التي تحيط بالمحراب ، فلو أن مجموع أعمدة المسجد لم تكن قائمة به قبل ذلك ، أو أنها نقلت إليه
بعد أعمدة المحراب ، لكان حدثها أقرب إلى تقرير المؤرخين وروايتهم ، ولكانوا نقلوا تاريخه
إلينا كما نقلوا تاريخ أعمدة المحراب .

ويغلب على ظننا أن لم يكن للمسجد عقود أيام عقبة بن نافع ، وأن السقف كان قائماً
مباشرة على الأعمدة وتيجانها . ولا ندري إذا كان رفع هذه العقود يرجع إلى بناء حسان بن
النعمان ، الذي قيل إنه هدم المسجد ما عدا المحراب ، وبناءه من جديد ، وحمل إليه « الساريتين
الحراوين الموشاتين بصفرة ، اللتين لم ير الراؤون مثلهما ، من كنيسة كانت للأول في الموضع
المعروف اليوم بالقيسارية بسوق الضرب » ، أو يرجع إلى بناء يزيد بن حاتم ، الذي قيل أيضاً
إنه هدم المسجد حاشا المحراب ، وبناءه « واشترى العمود الأخضر بمال عريض جزل ،
ووضعه فيه ^(١) » .

أما الذي يتراءى لنا ، ونستطيع أن نجزم بصحته ، فهو أن عناصر البنيان التي ذكرناها
كانت قائمة بمسجد القيروان في سنة خمس ومائة (٧٢٤ م) ، أو على الأقل كانت العدة
متخذة حينئذ لاقامتها . وإذا كان المؤرخون لا يحدثوننا عن بناء هشام بن عبد الملك للمسجد ،



(شكل ٩) المذنة

فانهم يروون لنا أمره ببناء المئذنة . وبزيادة المسجد إليها ، شكل (٩) . ولهذه الرواية أهمية كبرى ، فهي تساعدنا على تحقيق الرأى الذى نحن بصددده .



ذلك أن عناصر بنيان المئذنة نفسها هى خير وسيلة نستعين بها على تحديد بناء المسجد وتاريخه . إذ أنه تقوم فى ناصيتى المسجد القبلىة دعامتان ضخمتان ، إحداهما تكسوها طبقة من الجير ، والأخرى أزيلت عنها هذه الطبقة ، شكل (١٠) ، فظهرت دقائق بنائها ، وبدا تنسيق حجارتها وتمهيدها منطبقاً على المئذنة تمام الانطباق ، حتى ليخيل أن هذه الدعامة جزء متصل بها . ولا شك أنهما أقيمتا معاً فى عهد بناء واحد ، عهد بشر بن صفوان عامل الخليفة هشام بن عبد الملك .

إذن فى سنة خمس ومائة كان المسجد يمتد من قبلة عقبة إلى مئذنة هشام ، وكان يحدد جدار القبلة من

(شكل ١٠) الدعامة الغربية على سور القبلة

بيت الصلاة هاتان الدعامتان اللتان ما زالتا تحددانه من شرقه ومن غربه .

وإذن فى تلك السنة أيضاً كان يرتفع سقف بيت الصلاة إلى المستوى الذى ترتفع إليه هاتان الدعامتان ، وكانت عقود المسجد قائمة على أعمدته .

وإذا كان الأمر كذلك فكيف نفسر ما ادعاه المؤرخون من هدم يزيد وزيادة الله للمسجد ، وبنائها له من جديد فى سنتى خمس وخمسين ومائة وإحدى وعشرين ومائتين

(٧٢٢ و ٨٣٦ م) . وقد سبق أن أثبتنا أن الأقرب إلى الصواب أن نعال رواية المؤرخين لهدم ، بإصلاح البناء وإدخال التحسينات عليه ، فيكون تدخل يزيد بن حاتم مقتصرًا على إصلاح السقوف والأبواب ، وترميم العقود والجدران .

كما أن الغالب على الظن أن أعمال زيادة الله في المسجد لم تتعد توسيعه الرواق المتوسط ، وإقامته لمحرابه الثمين ، وللقبة البديعة التي تعلوه ، وتغطيته بيت الصلاة بمجموعة من السقوف



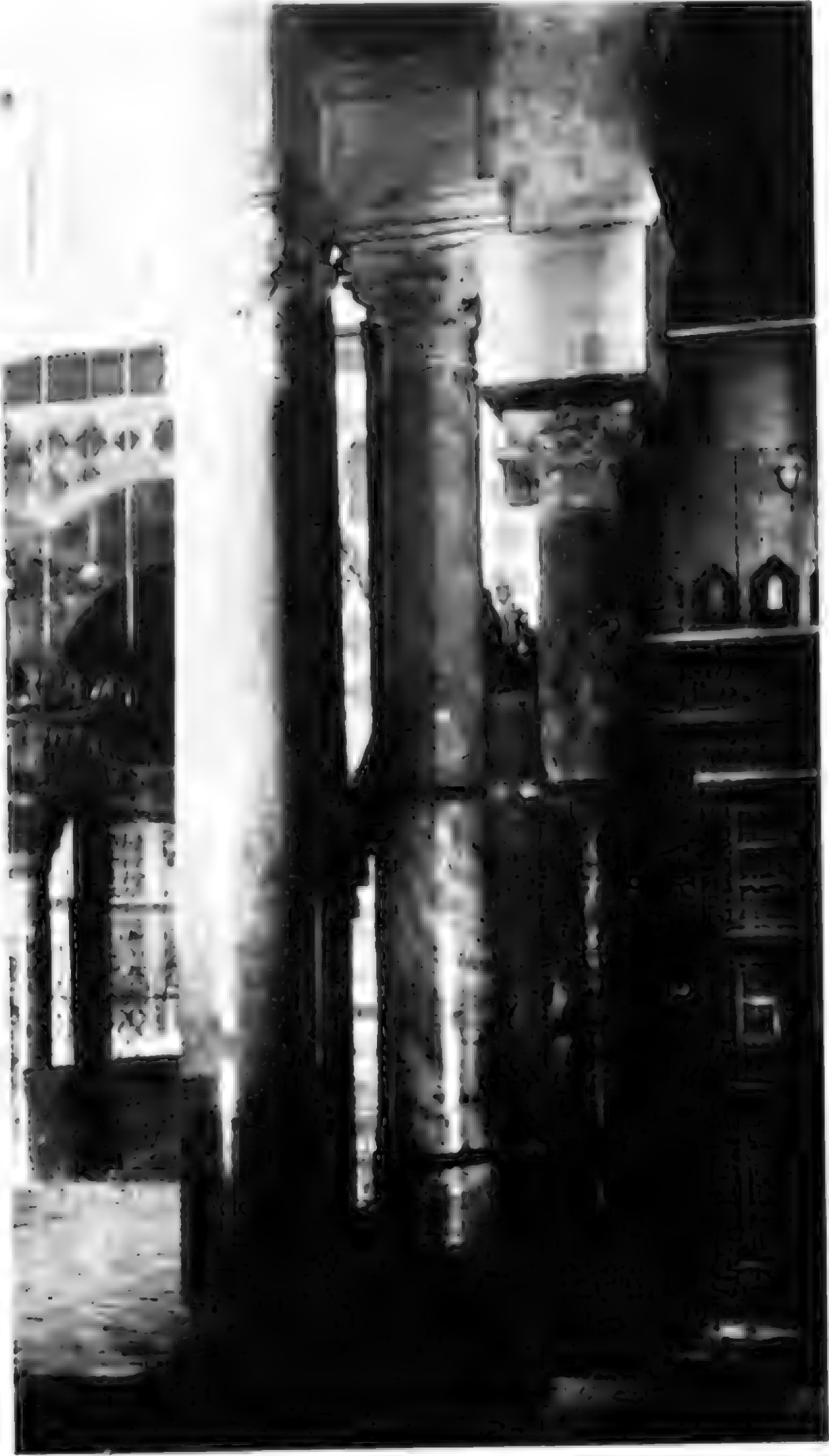
(شكل ١١) الأعمدة المتصلة بالحائط الغربي من بيت الصلاة

غالية الثمن فريدة الصناعة ، وهذه الأعمال كبيرة هامة شملت أجزاء عديدة من المسجد كله . أما أن نفسر رواية المؤرخين بهدم المسجد ، أعمدته وعقوده وأساطينه وجدرانه وأبوابه وسقوفه . مع أن العقود وحدها تمتد على أكثر من سبعة أمتار ، ثم بناء كل هذا من جديد ، وأن يكون ذلك قد تم مرتين ، ولما يمض على المرة الأولى منهما خمسين سنة ، فهو مغالاة ظاهرة ، وادعاء لا يستقيم مع طبيعة الأمور ولا يقبله النقد السليم .

وعلاوة على هذا فقد سبق أن أثبتنا أن مئذنة المسجد ودعامتي جدار القبلة ظلت على ما كانت عليه أيام هشام بن عبد الملك ، وهذا يزيد ادعاء المؤرخين بطلانًا ، ويحيط بالمغالاة ما نسبوه إلى يزيد بن حاتم وزيادة الله من هدم المسجد « كله » .

وليس من الغلو أن نقرر أن البناء الذي أقاموا في سنة خمس ومائة (٧٢٤م) هذه المئذنة البديعة الشكل ، المتقنة البناء ، كانوا جديرين بتنسيق بناء المسجد كله ، وإليه يرجع الفضل في ابتكار عناصر بنيانه .

كانت أعمدة المسجد قصيرة غير متساوية الارتفاع ، فتطلب استعمالها في بناء المسجد حلّ مسألتين وإيجاد وسيلتين ، وسيلة تسوية ارتفاعها ، وتمهيدها من جهة أخرى لرفع سقف المسجد إلى ثلاثة أضعاف طولها . وقد



توصل بناء القبروان إلى إيجاد حل لكل من هاتين المسألتين ، وذلك بإقامة عقود متجاوزة على الأعمدة ، ثم بتزويد هذه العقود بمحدرات من تحتها impostes شكل (١٨) .

وإن تكن الوسيلة المعمارية الأخيرة بسيطة التكوين إلا أنها تنبئ عن عبقرية بناء القبروان ، لأنها تظهر في بنيان مسجد القبروان لأول مرة في تاريخ فن العمارة .

واستعان البناء لذلك بمكعبات من الحجارة ، مستطيلة أحياناً ومربعة أحياناً أخرى . يختلف ارتفاعها ما بين ثلاثين وخمسين سنتيميراً ، الأشكال (١٢ إلى ١٥) ، ورفعت

(شكل ١٢) مجموعة من أعمدة قبة الخراب

هذه المكعبات على تيجان الأعمدة قساوت بها مسطحاتها ، وأحيطت المحدرات بطنوف (corniches) من فوقها وبقرم من تحتها : tailleirs ، شكل (١٤ و ١٥) ، وكان لهُذين الأطارين الفضل في عدم وضوح اختلاف حجم هذه المكعبات .

وتهيء هذه القرم وسيلة لتمييز عصرين للبناء . فإنه لما كانت تيجان أعمدة المسجد تخلو من رؤوس abaques ، أضاف البناء إليها لوحات من الخشب على هيئة قرم ، ثم أقاموا الحدارات على هذه اللوحات المسطحة ، شكل (١٤) ، وجاء البناء من بعدهم في عهد زيادة الله فاتبعوا الوسيلة نفسها بعناصرها

الثلاث ، قرمة فدارة فطنفة ، إلا أنهم استبدلوا لوحات الخشب بقرم حجرية .

وهكذا فإننا نرى مثلاً أن تيجان أعمدة الاسطوانة الوسطى فيما يلي قبة المحراب ، التي أقامها بناء زيادة الله ، تعلوها قرم حجرية ، في حين أن تيجان أعمدة كل من الرواقين الملاصقين للرواق المتوسط ، عن يمينته ويسارته ، تحتفظ بلوحاتها الخشبية ، شكل (١٢ و ١٣) .

فكان بناء زيادة الله لم يهدم إلا صفّاً واحداً من الأعمدة ، وهو ذلك الذي كان



(شكل ١٣) عمدة من أعمدة قبة المحراب

ينصف بيت الصلاة وكان يحدّهما بين الرواقين التاسع والعاشر^(١) . فلما اندمجا وأصبحا رواقاً واحداً ، احتفظا بأعمدتهما وتيجانتهما وقرمهما التي كانت لهما في عهد هشام بن عبد الملك ، والتي كانت تصلهما بأساطين الرواقين المجاورين لهما ، وهما الرواق الثامن من جهة الرواق

(١) أوصلنا تحليلنا لشكل المسجد التخطيطي إلى نبات هذا الرأي إليه وقد أوضحناه فيما سبق صفحة

٢٥ وما يليها ووضعنا رسماً تصورياً لبيت الصلاة (شكل ٣) من ٢٥ .

الحادى عشر من الجهة الأخرى^(١).



(شكل ١٤) ألواح خشبية على هيئة قرم

واتبع البناء فى عهد ابراهيم بن احمد طريقة البناء هذه عند تشييدهم لزيادات المسجد . فرفعوا عقودها على أعمدة تعلوها تيجان وقرم حجرية ، وحدارات من فوقها طنوف ، وكسوا هذه الطنوف كما كسوا القرم بزخارف منحوتة تدور حولها من كل جهة . وهذه الحلية تميز عصر البناء الثالث

فى المسجد ، ونلقاها فى مجنّبات البهو الثلاث ، وفى الأسكويين اللذين يليانه من بيت الصلاة .

وهكذا فان عناصر بليان مسجد القيروان أوضح تفسيراً من شكله التخطيطى لعصور البناء المختلفة فيه ، وأثبت حجة فى تقدير الاصلاحات التى أدخلها زيادة الله على المسجد ، أو الزيادات التى أضافها إليه ابراهيم ابن احمد .



(شكل ١٥) قرم وطنوف حجرية فى المجنبة التى تلى بيت الصلاة

(١) غنى عن البيان أن الزواق الحادى عشر فى المسجد الأول هو الزواق العاشر من مسجد زيادة الله .

— ٢ —

رأينا كيف أن بناء مسجد القيروان أظهر مقدرة فنية وحيلة مدبرة في ابتكاره لعنصر معماري جديد وهو الحدارة ، وسنرى أن تفكيره لم يقنع بهذا الاكتشاف ، وأنه أعمل حيلته في تصميم عنصر آخر وهو العقد المتجاوز شكل (١٨) .



(شكل ١٦) عقود الأسكوب الثاني

والعقود المتجاوزة تسمى أحياناً ذات نعل الفرس ، ويجدر بنا قبل أن نحلل ما يرجع من فضل فيها إلى بناء القيروان ، أن نورد الآراء التي أبداهها علماء الآثار في أصل العقود المتجاوزة ومواطن نشأتها .

وقد اختلف العلماء في ذلك فقال البعض إنها ابتكرت في بلاد ما بين النهرين ، آخزين في ذلك مأخذ العالمين ديولافواي ^(١) Dieulafoy وشوازي ^(٢) Choisy اللذين جزموا

بظهورهما في فيروز أباد Firuz-Abad . وقال البعض الآخر كالعالمين سار Sarre

(١) (ديولافواي) — « الفن الفارسي القديم » ، الجزء الرابع من — ٣٥ إلى ٣٧ ، وكتابه « أسبانيا والبرتغال » من — ٣٩

DIEULAFOY, *Art Antique de la Perse : Espagne et Portugal*.

(٢) (شوازي) — « فن البناء عند البيزنطيين » ، من ١٦٦ ، وكتابه « تاريخ العمارة » ، جزء أول ، من — ١٣١ و ١٣٢

CHOISY, *Art de bâtir chez les Byzantins : Histoire de l'Architecture*.

وهرتزفيلد Hertzfeld^(١) إنها ظهرت قبل ذلك في معمودية مار يعقوب Mar-Ya'qub في نصيبين (Nisibin) في آسيا الصغرى .

وقرر علماء آخرون أن أصل نشأتها كان في الهند ، ومن بينهم العالمان البريطانيان سميث (Smith) وهافل (Havell)^(٢) والعلامة الإيطالية ريفويرا Rivoira^(٣) والاستاذ الأسباني جوميز مورينو Gomez-Moreno^(٤) . أما الاستاذ تراس Terrasse فإنه يعتقد أن لنشأتها موطنين : بلاد ما بين النهرين من جهة ، وأسبانيا الفيزيقوطية من جهة أخرى^(٥) . وقد ناقش الكاتبين كريسويل كل هذه الآراء ودرسها دراسة وافية^(٦) . وإنا نأخذ بالرأى الذى أوصلته إليه نتيجة دراسته هذه ، والذي يقرر فيه أن أقدم مثل للعقد ذى شكل نعل الفرس موجود في معمودية مار يعقوب التى شيدت في سنة (٣٥٩) ميلادية ، ونعترف معه أيضاً بأن عقوداً من هذا الشكل توجد في آثار أخرى سبقت الاسلام أيضاً ، كتلك التى تشاهد في حلبان Halban ، وشيخ على كسون ورويحة في سوريا وخودجا كالسى Khodja-Kalissi وبن بيركيليس Bin-Bir-Kilise في آسيا الصغرى .

ويضيف الأستاذ كريسويل إلى ذلك أن أول مثل في الاسلام لهذا العقد يوجد في مسجد الأمويين في دمشق ، حيث أن عقود أسكوب المحراب تتجاوز قليلاً نصف الدائرة ، وأن بلاد الشام تضمن بمثل آخر بعد هذا ، وأن بلاد المغرب والأندلس كانت موطناً خصباً في الاسلام للعقود المتجاوزة^(٧) .

(١) (سار) و (هرتزفيلد) — « نزهة أثرية » ، الجزء الثانى ، ص — ٣٣٧ ، أشكال

٣١٤ الى ٣١٧ SABBE UND HERTZFELD, *Archäologische Reise*.

(٢) (سميث) — « تاريخ الفن الجليل في الهند » ، ص — ١٧ ؛ (هافل) — « العمارة الهندية » ، ص — ٩١ .

VINCENT SMITH, *History of Fine Art in India*; HAVELL, *Indian Architecture*.

(٣) (ريفويرا) — « العمارة الاسلامية » ، ص ١١٠ — ١١٩ .

RIVOIRA, *Moslem Architecture*.

(٤) (جوميز مورينو) — « سياحة بين عقود هرآدورا » ، في مجلة « الثقافة الاسبانية »

جزء ثالث سنة ١٩٠٦ ، ص ٧٨٥ إلى ٨١١ — عن (الكاتبين كريسويل) ، من « كتاب العمارة الاسلامية » ، جزء أول ، ص — ١٣٧

GOMEZ-MORENO, *Excursion à través del arco de Heradura*.

(٥) (تراس) — « الفن الاسباني المغربى » ، ص — ٦٣ إلى ٦٧ .

(٦) (كريسويل) — « العمارة الاسلامية » ، جزء أول ، ص — ١٣٧ وما يليها .

(٧) المرجع السابق ، ص — ١٣٩ .

ولكننا مع هذا نعتقد أن المظهر الخارجي لا يكفي وحده لتحديد موطن نشأة هذه العقود ، وأن هذه المسألة مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بأصولها الهندسية الفنية . فواجب علينا أن نعرف ما إذا كانت ثمة ضرورة معمارية دعت إلى ابتكار هذا الشكل . أم أن الأصل في ذلك تفنن زخرفي في العقود .

ولما كان الأستاذ مارسيه يعبر عن رأيه ، ورأى كثير من علماء الآثار ، في قوله أن لم يكن لمقتضيات البناء أى عامل في وضع عقود مسجد القيروان على شكل نعل الفرس ، وإنما هي اتصال خاصة بفن الزخرفة^(١) ، فيحق علينا أن نناقش هذا الرأي .

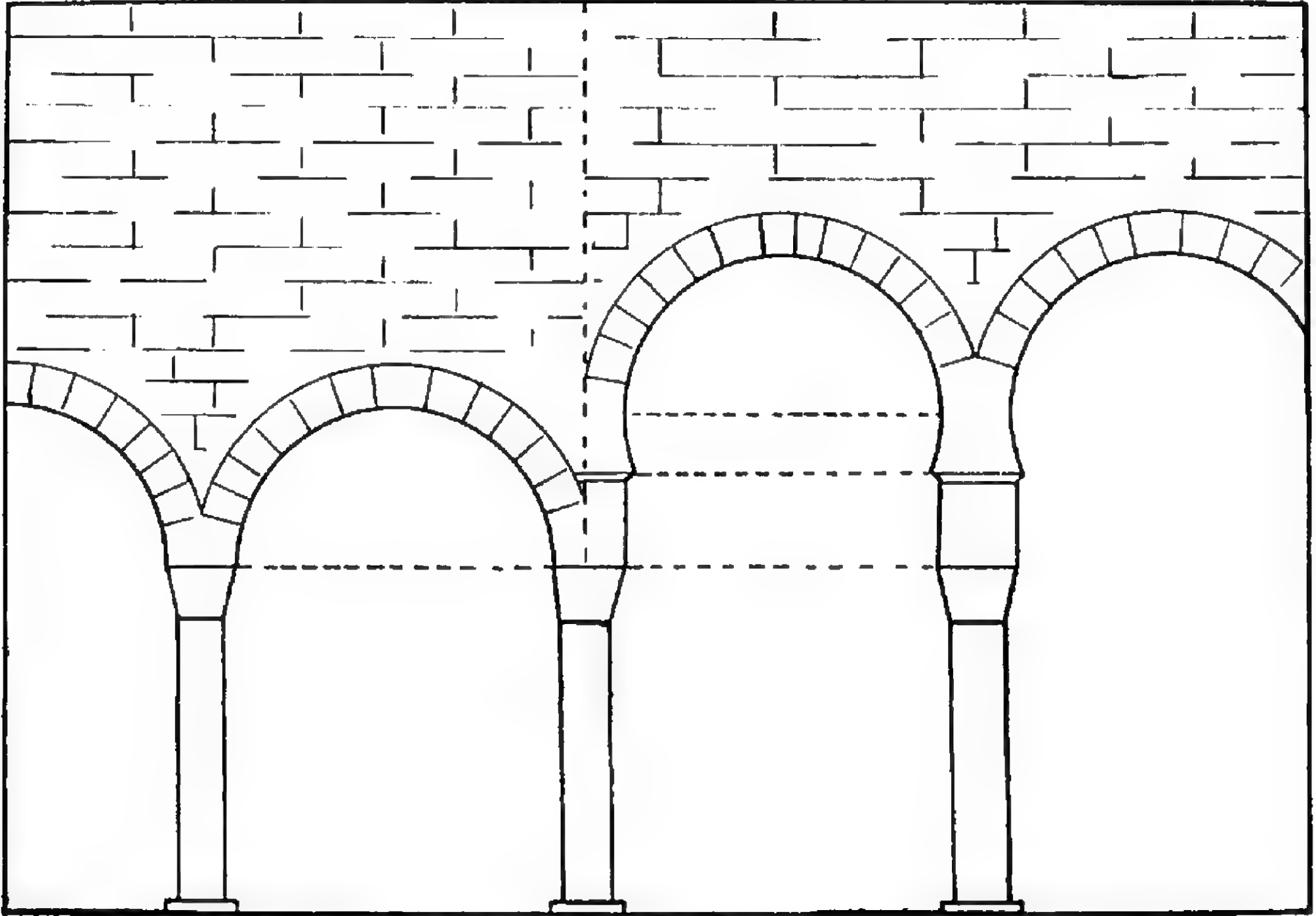


(شكل ١٧) بيت الصلاة بالرغم من انشائه وخدوه من المواد والطاوب

ومما لا شك فيه أن بناء مسجد القيروان لم يحدث عنصر العقود ، فإنه كان يشاهد منها عدداً وافراً في آثار قديمة ومسيحية ، توجت ساحاتها وأبوابها ونوافذها بعقود نصف دائرية ، وقد كان يسهل عليه أن يقيم في مسجد القيروان عقوداً شبيهة بها ، وسنرى أنه

(١) (مارسيه) — «كتاب الفن الاسلامي في المغرب والأندلس» ، جزء أول ، ص ٦٣ .

لم ينتقل الاشكال كما كان يراها ، وأنه أحدث فيها جديداً ، وأن خياله الزخرفي لم يحمله على هذا الاحداث ، وإنما الذي حمله عليه هو تحليله الدقيق لعناصر البنيان المعمارية ، ولتقتضياتها ولاسباب مناعتها ، وعوامل مقاومتها .



(شكل ١٨) مقارنة بين العقد النصف الدائري (إلى اليسار)
والعقد المتجاوز الذي ابتكره بناء القيروان

ويكفي ان تقارن بين شكلين لعقدين قطرها متعاادل ، واحدهما نصف دائري والآخر متجاوز ، شكل (١٨) . بل يكفي ان نطلق على عقود مسجد القيروان صفتها الصحيحة . وهي عقود متجاوزة ، ونستبدل بها الصفة التي تطلق عليها عادة وهي ذات نعل الفرس ، فهذه الصفة الأخيرة تترك في الذهن معنى زخرفياً ، يكفي هذا البديل اللفظي للدلالة على ان عقود القيروان المتجاوزة تضم حساباً هندسياً ، وفكرة معمارية .

وانا نعتقد أولاً ان مقاومة العقود المتجاوزة لاندفاع القوة الناشئة من انحنائها تفوق مقاومة العقود النصف دائرية ، وان هذه القوة لا تندفع إلى خارج حدود العقد ، وتساعد على تماسك

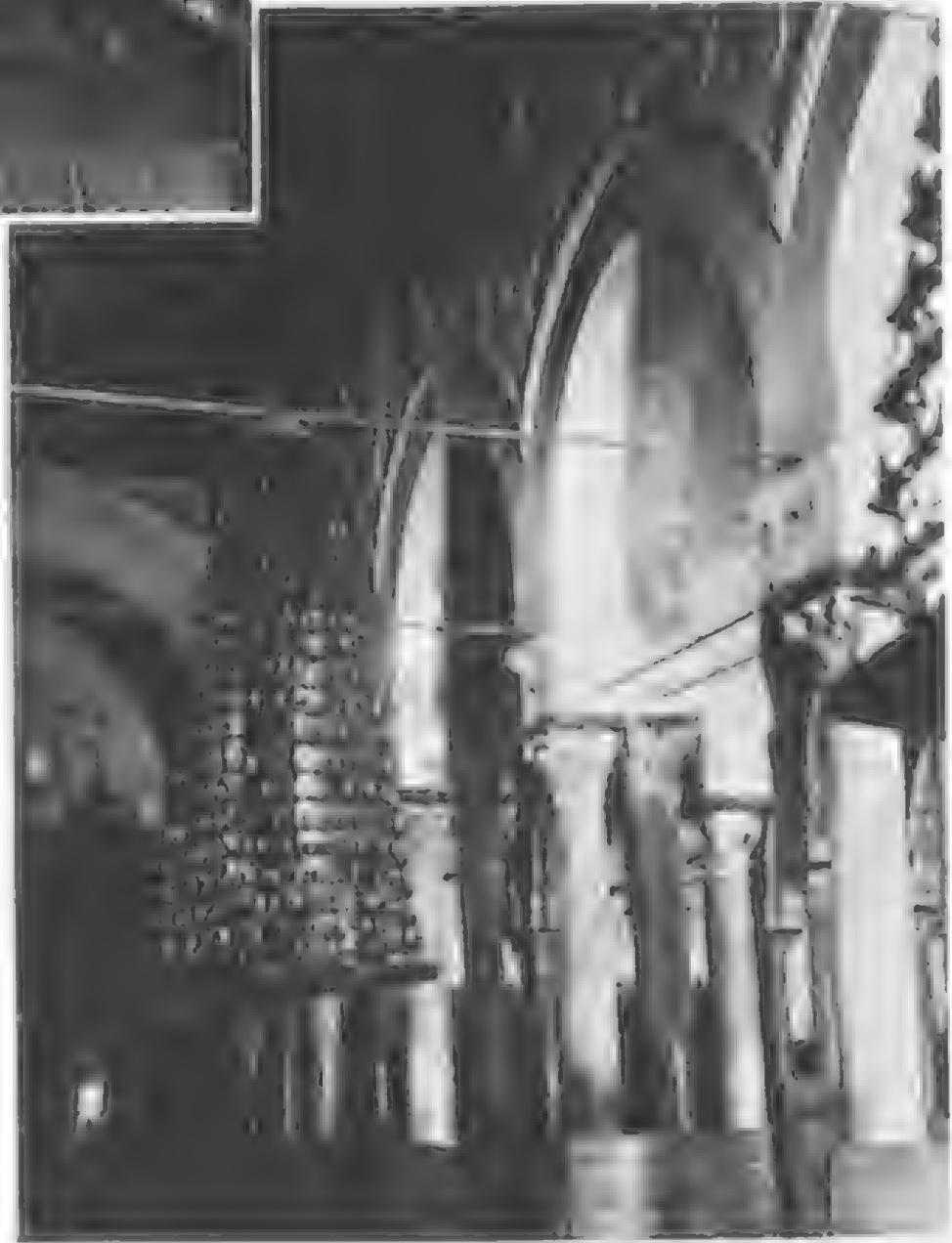
أجزائه ، وأنها أغنت بناء مسجد القبروان عن سندها بركائز ، واكتفى بوصول طرفي كل عقد منها بوتر من الحديد أو الخشب (١) شكل (١٩ و ٢٠) .

ولكن الأستاذ هو نكو ، Hantecourt ، المدير السابق للفنون الجميلة بمصر ، اعترض علينا في هذا الرأي ، وقرر أن



(شكل ١٩) أسكوب الخراب

العقود النصف دائرية هي بالعكس أكثر مقاومة من العقود المتجاوزة ، وأن هذه تهدد بالتفكك بسهولة ، ولكن بنيان مسجد القبروان يغنينا نفسه عن الرد على هذا الاعتراض ، فإن عقودها قائمة منذ أربعة عشر قرناً ، لم تتفكك ولم تنقسم وحدها ، وما زالت أجزاءها وثيقة التماسك . ومع هذا فإن فرضنا جدلاً صحة هذا الاعتراض فإنه يتبقى لنا جميع أخرى ثلاث لاثبات نظريتنا .



(شكل ٢٠) رواق الخراب الذي زده في سنده وبنائه أيام الأمير زيادة الله بن أحمد (٢٢١ هـ - ٨٣٦ م)

(١) ذكر الأستاذ مارسيه هذه الملاحظة الأستاذ والي الأوتار عمل دون بناء أطراف العقود ، وهكذا . (نظر) مارسيه - كتاب بنيان الأساطين ، ص ٢١ .

فإذا عرفنا أن حائطاً يعلو عقود مسجد القبروان ، ويقام السقف على هذا الحائط ، وإذا رجعنا إلى الشكل الذى أوضحنا به الفرق بين العقد المتجاوز والعقد النصف دائرى ، تبين لنا أن الحائط الذى يعلو هذا العقد الأخير يكاد يضاعف ارتفاعه مرتين ارتفاع الحائط الذى يعلو العقد المتجاوز ، وإن كان منتهاهما يقفان عند مستوى واحد ، وديعى أن قوة احتمال العقد المتجاوز تزداد بقلة الحمل الذى يركبه ، وبانخفاض ارتفاع الحائط الذى يعلوه .



(شكل ٢١) اتجاه عقود الأروقة لا يموق تشع الضوء إلى داخل بيت الصلاة

وهذه ميزة أولى للعقد المتجاوز .
وفى رأينا أنه لم تغب عن حساب بناء مسجد القبروان ميزة ثانية ، فانه يتبع قلة ارتفاع حائط العقد المتجاوز قلة فى المصاريف ، واقتصاد فى مواد البناء ، ولا حاجة بنا لبيان أهمية هذه الميزة فى مبنى أقيم فى وسط الصحراء ، بعيداً عن الحاجر ، فى عهد كانت وسائل النقل فيه عسيرة وبطيئة .
أما الميزة الثالثة فكانت ، على ما نعتقد ، العامل الأول فى إحداث العقد المتجاوز فى بناء القبروان . فلا يجب أن ننسى أن

الضوء لا يشع إلى داخل بيت الصلاة من غير صحن المسجد ، إذ أن جدران هذا البيت وسقفه تحلوا من طاقات ومناقد . فكما اتسعت فتحات العقود المطالة على هذا الصحن والممتدة داخل المسجد ، وكما زاد ارتفاعها ، زادت إضاءة بيت الصلاة . وكما أن ارتفاع العقود ازداد بإضافة الحدارات إلى الأعمدة . فإن هذه الزيادة تروبو بتجاوز العقود ، وتوسع فتحاتها حتى لتصبح فى مسجد القبروان ضعف فتحة عقد نظير نصف دائرى ، أو تزيد عن ذلك .

إذن فكيف لا تقدر سعة إدراك بناء مسجد القيروان ، ومقدرته الفنية في إحدائه لعنصر معماري جديد ، يجمع إلى قوة مقاومته ، ثباته الوثيق ، وإلى اقتصاد حاجياته من المواد ، وافر قيامه بوظيفة هامة من وظائفه ، وهي إضاءة بيت الصلاة .
وأضاف بناء القيروان إلى ذلك أنه أقام عقود في صفوف متجهة إلى القبلة ، وجعلها معارضة للأساكيب دون الأروقة ، حتى لا يجد الضوء عائقاً في سبيله من صحن المسجد ، أو أنه جعل منها ممرات مفضية إلى حائط القبلة شكل (٢١) . وقبلما نجد هذا النظام المنطقي في مساجد



(شكل ٢٢) والجهة الخلفية للقبلة من أعمال أحمد بن إبراهيم

الإسلام الأخرى ، إذ أن الغالب أن تقام العقود في موارد الأساكيب ، لا على حوائط الأروقة ، أما في مسجد القيروان فإن هذه الممرات تتلى ، ضوءاً وهواءً ، وتتفتح لها العقود على جوانبها ، فيغشيان بيت الصلاة ويسبحان في فضائه شكل (١٧) .

وهنا يصل بنا البحث إلى حقيقة لم يذكرها أحد من العلماء المستشرقين ، وهي أن عقود القيروان بما تظهر به من شكل رشيق ، وبما تضمه من مناعة البنيان ، وبما تؤديه من وظائف هامة ، كانت فريدة في عصرها ، ولم ترق عقود شبيهة بها في أي عصر من العصور ، أو أي أثر من الآثار التي سبقتها .

أما الأمثلة التي قابلها الباحث في سوريا ، وفي آسيا الصغرى ، أو في الهند ، فهي أمثلة منفردة ، لا تتم إلا عن منظر زخرفي ، ولا تعبر عن تفهم صحيح للميزات التي تتجمع في عقود مسجد القيروان شكل (١٨) .

وزيادة على قلة عدد الآثار التي يجعل منها المستشرقون أساساً لإحداث العقد المتجاوز في الفن الإسلامي ، فإننا لا نظفر في كل منها إلا بعقد أو بعقدين ، هذا يتوج باباً ، وذلك يعلو نافذة ، أو تزدان به واجية ، أما مسجد القيروان فإن مئات منها تمتد في ساحاته ، بل أنه ليس به عقد واحد غير متجاوز .



(شكل ٢٣) داخل الحبة الخلية وبها أسكوبات

وإذا كان العقد المتجاوز أصبح عنصراً مميزاً للفن الإسلامي ، فإننا نستطيع أن نجزم هنا أن الحاجة وحدها كانت الأصل في تكوينه ، وأن الفضل في إحداثه يرجع إلى دقة فهم بناء مسجد القيروان ، وسعة إدراكه . وقد هذا حذوه بناء زيادة الله وإبراهيم بن أحمد ، فعلى هذا النمط وضعوا العقود التي أقاموها في الرواق المتوسط ، رواق المحراب شكل (٢٠) ، وفي مجنبات الصحن الأربع شكل (٢٣ و ٢٤ و ٢٩) ،

ولكنهم أحدثوا في هذه العقود اختلافاً كان له الفضل في تمييزنا لعقود المسجد القديمة ، فإن استدارة هذه العقود انكسرت قليلاً عند قممها ، ولا نلاحظ هذا الانكسار إلا في عقود رواق المحراب ومجنبات الصحن .

وهذه حجة أخرى نضيفها إلى تلك التي أدلينا بها ، لإثبات أن عقود بيت الصلاة كانت قائمة قبل عهد زيادة الله فلم يهدم منها إلا صفاً واحداً يتسع به رواق المحراب . وأقام



(شكل ٢٤) منظر داخلي للمعينة الغربية

عليه عقوداً جديدة متجاوزة أيضاً ، ولكنها تختلف في مظهرها وصفتها عن عقود بيت الصلاة ،
وتدلنا على أن هذه أقدم عهداً منها .

وكما أن عقود المسجد متجاوزة جميعها ، حديثها وقديمها ، فإن أبوابه وأبواب مثذنته
ونوافذها ومحرابه ، وإطار باب مقصورته ، وزخرفة منبره ، كلها أقواس متجاوزة كذلك .

وقيل أحياناً إن بناء مسجد القبروان اتخذ بنيان مسجد عمرو أمودجاً لبنائه^(١) ، وقد يكون في هذا نصيب من الصحة ، وإذا كان المسجدان يتفقان في بعض دقائق نظامهما وبنيتهما ، فما ذلك إلا لأن بنيتهما اتخذوا من مسجد الرسول بالمدينة أمودجاً واحداً لهما . إلا أن الحل الممارى الذى توصل اليه بناء مسجد عمرو ، يختلف اختلافاً بيناً عن نظام البناء التى شرحناها في هذا الباب . فقد رأينا أن عقود مسجد القبروان متجاوزة ، أما عقود مسجد



(شكل ٢٥) الحائط الغربى من بيت الصلاة

عمرو فهي منكسرة ومطولة ، ولهذا عوامل غير التى دفعت إلى إحداث العقود الأولى ، ومن جهة أخرى فإن حدارات مسجد عمرو لا تؤدي نفس الوظيفة التى دعت إلى ابتكار حدارات مسجد القبروان ، فقد رأينا أنه استعين بهذه الحدارات لتسوية ارتفاع مسطحات الأعمدة ،

(١) (مارسيه) — وكتاب الفن الإسلامى ٥ ، ص — ٢٩ و ٣٠ .

أما في مسجد عمرو فقد أريد بها أن يزداد ارتفاع الأعمدة وتطول أطراف العقود . هذا إلى أن الحدارات في مسجد عمرو تخلو من القرم والطنوف والأفاريز التي تضيف جمالاً إلى مظهر حدارات القيروان^(١) .

سبق أن ذكرنا أن مناعة عقود مسجد القيروان ، وتفوق مقاومتها ، قد أغنيا ببناءها عن إحاطتها بركائز ، حتى أن نهاية صفوفها لا تستند على جدار ولا تخترق أسكوب المحراب ، شكل (١٩) ، ولهذا فإن جدار القبلة مستقل عنها لا يهدد تماسكه أى دفع خارجي . والأمر كذلك في جدران المسجد الأخرى ، وإن كانت العقود تلتصق بها ، فهي لا تركز عليها ، ولا ينفذ دفعها إليها ، شكل (٢٥) ، وهذه أيضاً ميزة في فن البناء ، وفضل نضيفه إلى فضائل بناء مسجد القيروان ، الذي جعل كل عنصر من عناصر بنيانه معتزلاً بقوته الكينية ، اعتزاز السيد لا التابع .

— ٣ —

لصحن المسجد مجنبات تطل عليه بعقود متجاوزة ، مرفوعة على أعمدة مزدوجة ، تعلوها حدارات ، ويلتصق كل زوج من هذه الأعمدة بركيزة ضخمة ، ويستند إليها من خلفها العمود الذي ترتفع عليه عقود رواق المجنبات ، شكل (٢٧) .

وهذا عنصر جديد أضيف إلى عناصر البنيان الأولى ، نلقاه في كل من مجنبات الصحن الشرقية والغربية والقبلىة . واسننا نعتقد أن واجهات هذه المجنبات وركائزها أقيمت في العهد الذي أقيمت فيه المجنبات نفسها ، شكل (٢٩) ، وقد ذكرنا أن هذه شيدت في عهد إبراهيم ابن أحمد سنة واحد وستين ومائتين . ونحن نبدي هذا الرأي بالرغم من تناسق بناء الواجهات وانطباقها على نظام بنيان عناصر المسجد الأخرى ومظاهره ، شكل (٣٠) ، إلا أنه جائز أن يكون هذا التناسق من عمل بناء نابغ أدرك سر صناعة البناء السابقين ، واستطاع أن يبت في عمله روح فكرتهم الفنية .

(١) لسنا في حاجة أن نشير إلى المناقشات التي أثبتت حول مسجد عمرو وتاريخ بناء عقودها الحالية .



(شكل ٢٦) تيجان من المئذنة الغربية قد يرجع تاريخها إلى عهد بني حفص في آخر القرن السابع الهجري



(شكل ٢٧) واجهة المئذنة الغربية

والذي يدعونا إلى هذا الظن
أنا نأق على واجهات هذه المئذنتين
كثيراً من التيجان العربية التي تنتمي
إلى عهد الصنهاجيين ، ومن بينها العمود
الذي سبق أن ذكرناه ، وهو مؤرخ
ومكتوب عليه بالخط الكوفي « هذا
مما أمر بعمله خلف الله بن الأشيري
في شهر رمضان من عام اثنين
وأربع مائة » .

هذا إلى أن قرم تيجان
الواجهات وطموف حداراتها تتابع
سيرها أحياناً كثيرة على الركائز ،
ولكن اتصالها لا ينطق على نظائرها
من خلفها داخل الأروقة ، شكل (٢٦) .
وأخيراً فإن مظهر آخر يزيدنا تمسكاً



(شكل ٢٨) واجهة المئذنة الشرقية



(شكل ٢٩) منظر داخلي للمئذنة الغربية

برأينا في حادثة عهد هذه الواجهات ، وهو أن كثيراً من أعمدتها تقف على مصاطب صغيرة مكعبة مختلفة الحجم ، شكل (٢٧) ، وذلك لتسوية ارتفاع مسطحات الأعمدة ، أما داخل أروقة المجنبات ، شكل (٢٩) ، وداخل بيت الصلاة فإن الأعمدة خلو من هذه المصطبات .



حاولنا أن نحلل في هذا الباب عناصر بنيان مسجد القيروان ، وأن نبين أوجه الخلاف بين بعض أجزائه ، وأوصلنا البحث إلى التفريق بين أربعة عصور للبناء ، عصر هشام بن عبد الملك ، وعصر زيادة الله ، وعصر ابراهيم بن احمد ، ثم عصر الصنهاجيين . ولكننا رأينا ان اختلاف هذه العصور لا يضعف وحدة الفكرة التي يضمها بنيان هذا المسجد . ولا يشوب تناسق أجزائه المختلفة .

ولقينا من الحجج ما زادنا ثقة بأن هذه الفكرة أصيلة ، لا يتصل موضوعها بآثار سبقت مسجد القيروان ، وان الفضل في إحداثها يعود إلى بناء بشر بن صفوان ، في عهد هشام ابن عبد الملك .

الباب السادس

القباب

- ١ - قبة المحراب في القيروان - تصميمها - عناصرها الأساسية - مدى تأثيرها في بناء القباب التونسية - قباب القيروان الأخرى .
- ٢ - القباب ذات المقرنصات المقوسة والأصل في ابتكارها - أصالة فكرة قباب الإسلام



(شكل ٣٠) منظر عام لمبنى بيت الصلاة

الباب السادس القباب

— ١ —

يضم مسجد القيروان عنصراً معمارياً آخر مميزاً للفن الاسلامي وهو القبة، قبل يرجع الفضل في إحداثها أيضاً إلى بناء هشام بن عبد الملك ؟ وهل كانت بالمسجد سنة خمس ومائة قبة تتوج ناحية من نواحيه ، فاتخذها بناء زيادة الله ، سنة إحدى وعشرين ومائتين ، النموذجاً اشتق من أصوله تلك القبة التي أقامها على أسطوانة المحراب ؟ وهذا رأى نرجحه وإن لم يكن بين أيدينا رواية تثبت ذلك ، وقد نلقى في بنيان المسجد حجة تزيد هذا الرأى قبولاً .

وقد كان من المتفق عليه أن قبة زيادة الله هذه ، هي أقدم قباب المسجد ، وأن زيادة الله خصها كما خص محرابه بكل عناية ، فأبدع صناعتها ، وأتقن نقوشها وزخرفها ، ووسع

من أجلا رواق المحراب قدر سعة أسكوبه ، حتى تكون قاعدتها مربعة ، وزاد في علوه ، حتى تتناسب نسبنا ارتفاع القبة والأعمدة التي ترفعها ، شكل (٣٤) .

ولهذا فلم يكن في إدخال هذه القبة على البناء القديم إساءة إلى وحدة نظامه ، بل أنها أضافت جمالاً إلى مظهره ، ورفعت من علو قيمته .

وبالمسجد خمس قباب أخرى ، تقوم احداها على نهاية رواق المحراب مما يلي الصحن ،



(شكل ٣١) اسطوانة قبة المحراب على نهاية الرواق المتوسط

وهي القبة المسماة بقبة البهو ، شكل (٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣) ، والتي بناها إبراهيم بن أحمد . وتتوج إثنان منها مدخلي بيت الصلاة من مشرقه ومغربه ، وهما مؤرختان ونعرف أن الذي أقامهما هو الخليفة أبو حفص وذلك في سنة ثلاث وتسعين وستمائة . ورابعة تعلو مدخلا آخر ينفذ منه إلى المجنبه الغربية في أسكوبها السابع ، شكل (٥٤) ، والأخيرة تتوج المئذنة .



(شكل ٢٢) منظر من الداخل لقبة البهو



(شكل ٢٣) قبة البهو ومدخل رواق المحراب

وبالرغم من اختلاف
مظهر كل هذه القباب ، فإننا
نعتقد ، كما سنرى فيما بعد ،
أنها كلها متشابهة البنيان .
وأنها تنبع من فكرة
واحدة ، فكرة خصاية متزنة
وأصيلة .

أما القبة الأولى ، قبة
زيادة الله ، فقد خصها
الأستاذ جورج مارسيه بدراسة
وافية وأتاحت له الفرص أن
يشاهدها عن قرب ، وأن
يصعد إلى قممها ويطوف على

صقالة بداخبا ، وأخرج عنها نبذة شاملة تقتبس منها هذا الوصف مع بعض التصرف والايضاح^(١) .
تكون القبة من ثلاثة أجزاء أساسية ، أسفلها قاعدتها المربعة ، وأعلاها غطاؤها الكروي
وهو القبة نفسها ، شكل (٣٤) ، ثم تصل طبقة ثالثة ما بين هذين الجزئين . أما القاعدة المربعة
فهي قائمة على أربعة عقود أو قناطر تمتلئ ثلاثة منها رواق المحراب وأسكوبه ، ويلتصق الرابع
بجدار القبلة ، ويرسم عليه قوساً أدخل فيه إطار المحراب . وتزدان كل من الفراغات الثمانية ،
التي تتركها هذه العقود بين منحنياتها ، بجوفة وطاقتين مختلفات الحجم ، وتشبه الكبرى منها
شكل قبة رأسية مضلعة .

وأما الغطاء الكروي فهو مقسم إلى أربعة وعشرين ضلعاً رأسياً تتفرع من القمة . ويركب
هذا الغطاء على اسطوانة دائرية فتحت فيها ثمانية نوافذ مشبكة (a claustra) ، وبين كل منها
زوج من طاقات تشبه النوافذ في شكلها ، وترتفع أقواس هذه النوافذ والطاقات الأربعة
والعشرين على أربعة وعشرين عموداً صغيراً .

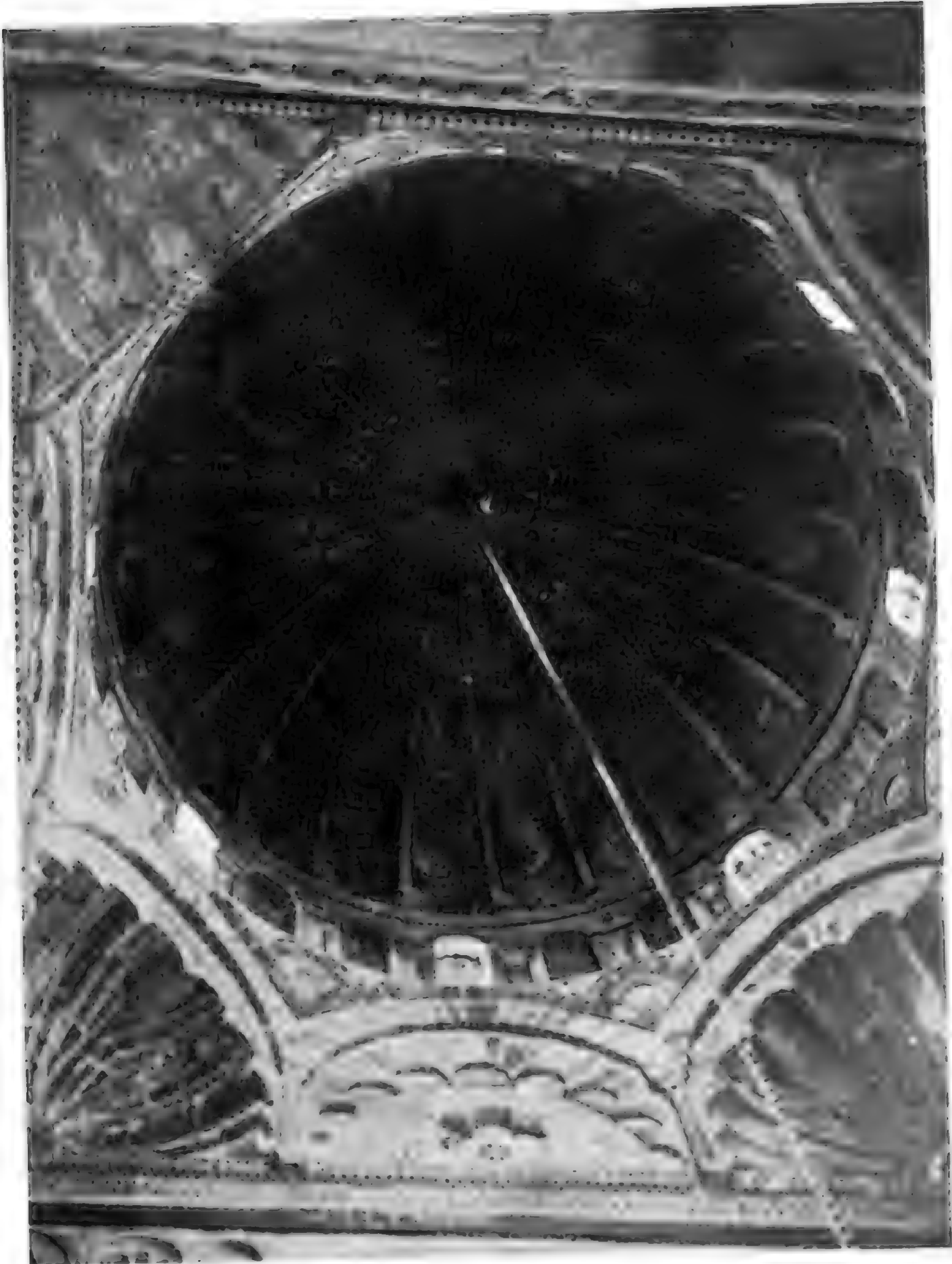
وتجد بين القاعدة المربعة التي تعلو القناطر ، وهذه الاسطوانة الدائرية طبقة وسطى شكلها
مثنى ، تتكون من ثمانية عقود مستديرة وقائمة على ثمانية أعمدة صغيرة ملتصقة بالحائط . وتمتلى
أربعة من هذه العقود أركان المربع ، وتملأ الفراغ بينهما أربعة مقرنصات كبيرة على شكل
قوقعات ، شكل (٣٦) ، أما الأربعة عقود الأخرى ، فينتصف كل منها ضلعاً من أضلاع
المربع ، وأما الفراغ الذي تحصره أقواسها ، فتوسطه أربع طاقات مشبكة دائرية ، ذات عيون
دائرية أيضاً .

وتترك هذه الثمانية الأقواس فراغاً بين منحنياتها الخارجية تملؤه مقرنصات أخرى صغيرة ،
ذات ثلاثة مدرجات متتالية ، شكل (٤٣) .

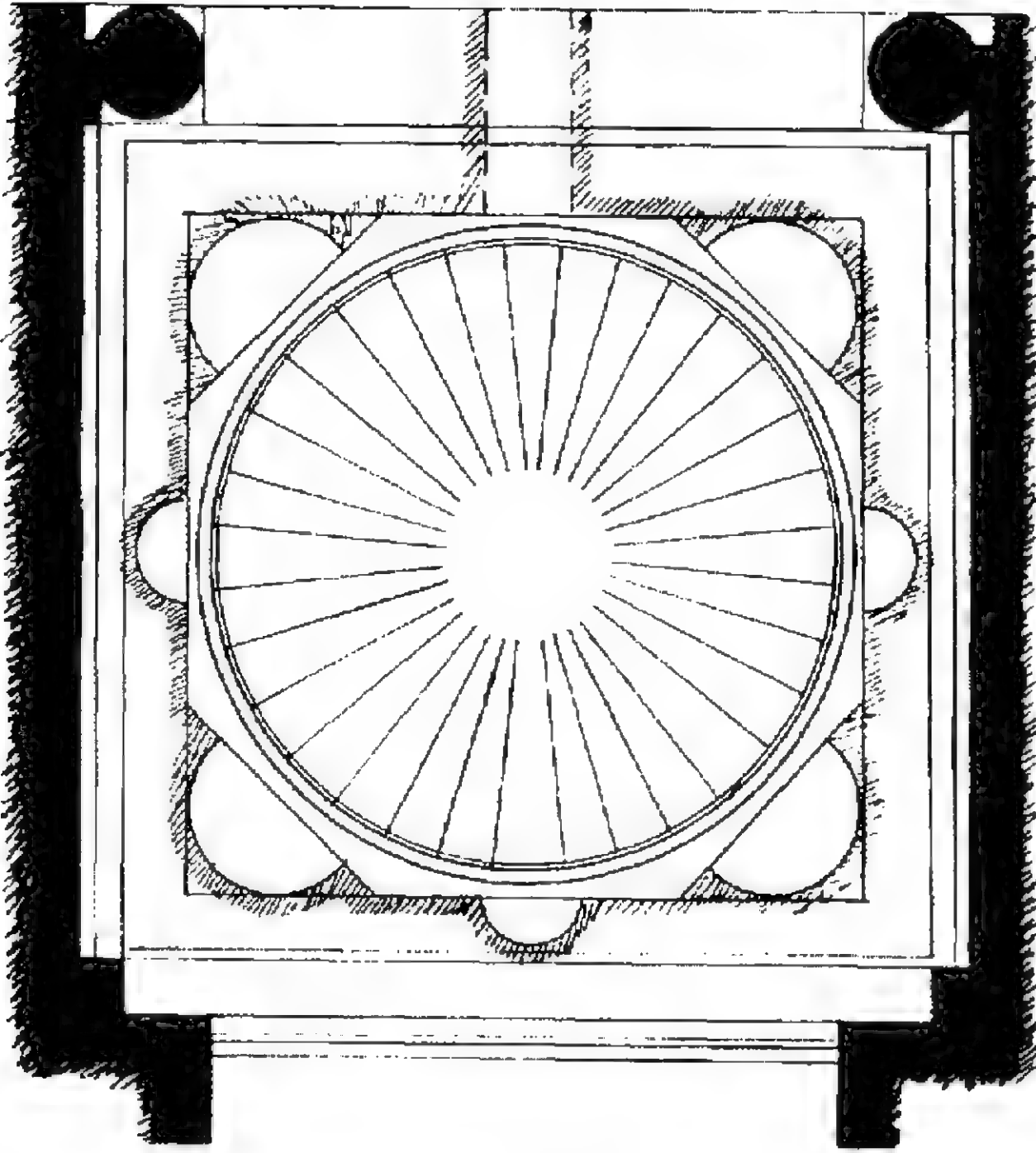
هذا وصف إجمالي لقبة المحراب ، وقد أوردنا لزيادة إيضاح هذا الوصف ، وبيان دقائق
هذه القبة ، ما استطعنا السبل اليه من الصور والرسومات^(٢) . ولما كنا نريد أن نصل إلى
الفكرة التي أخرجت هذه القبة ، فلنحلل العناصر التي تتألف أجزاءها منها ، شكل (٤٤) ،

(١) (مارسيه) - « قباب وسقوف في القبروان » ص ٩ وما يليها
(G. MARCIS, Coupoles et Plafonds.

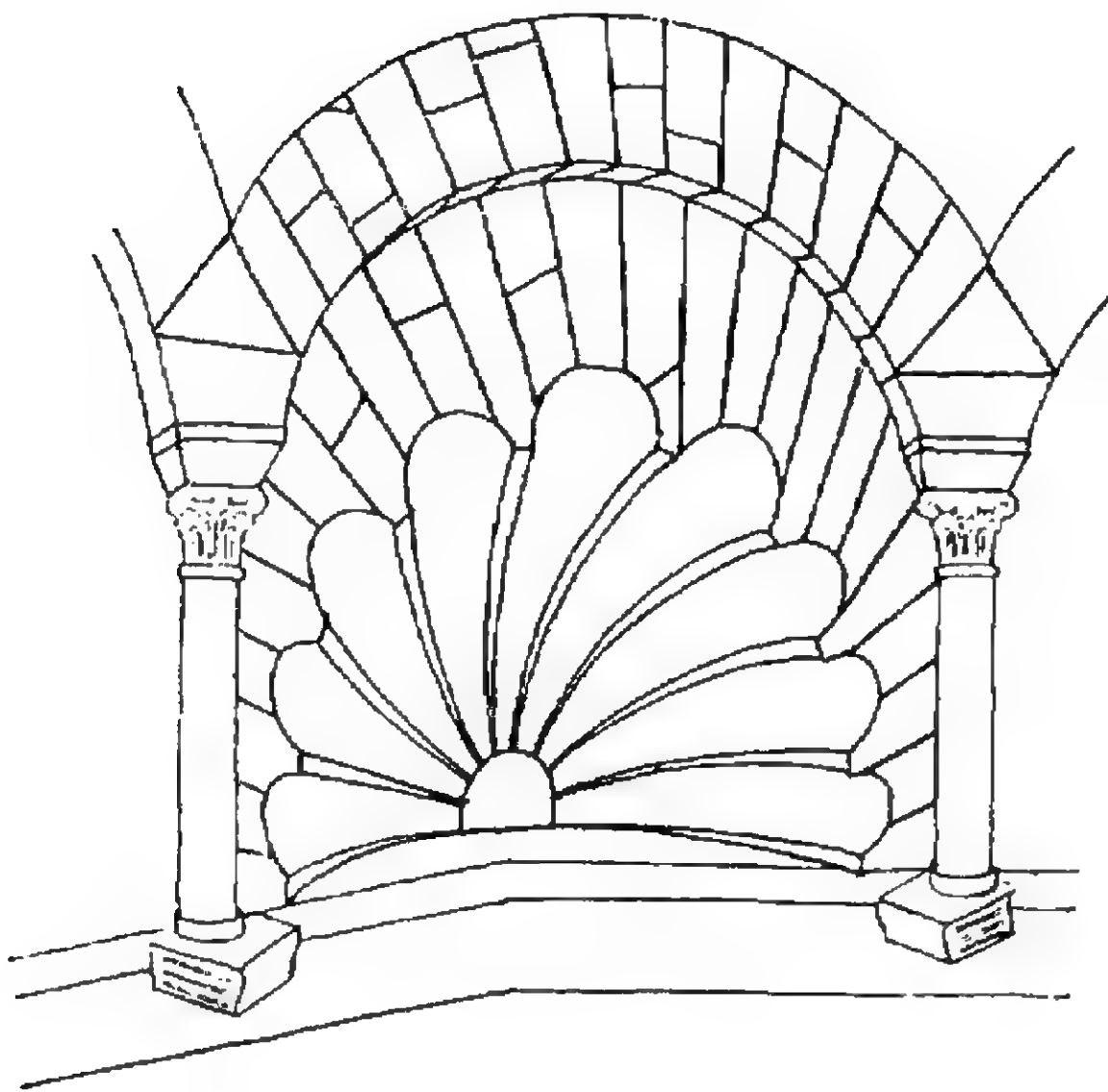
(٢) أنظر الأشكال عدد ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٥٦



(شكل ٣٤) منظر قبة الخراب من الداخل



(شكل ٣٥) رسم تخطيطي لقبة المحراب



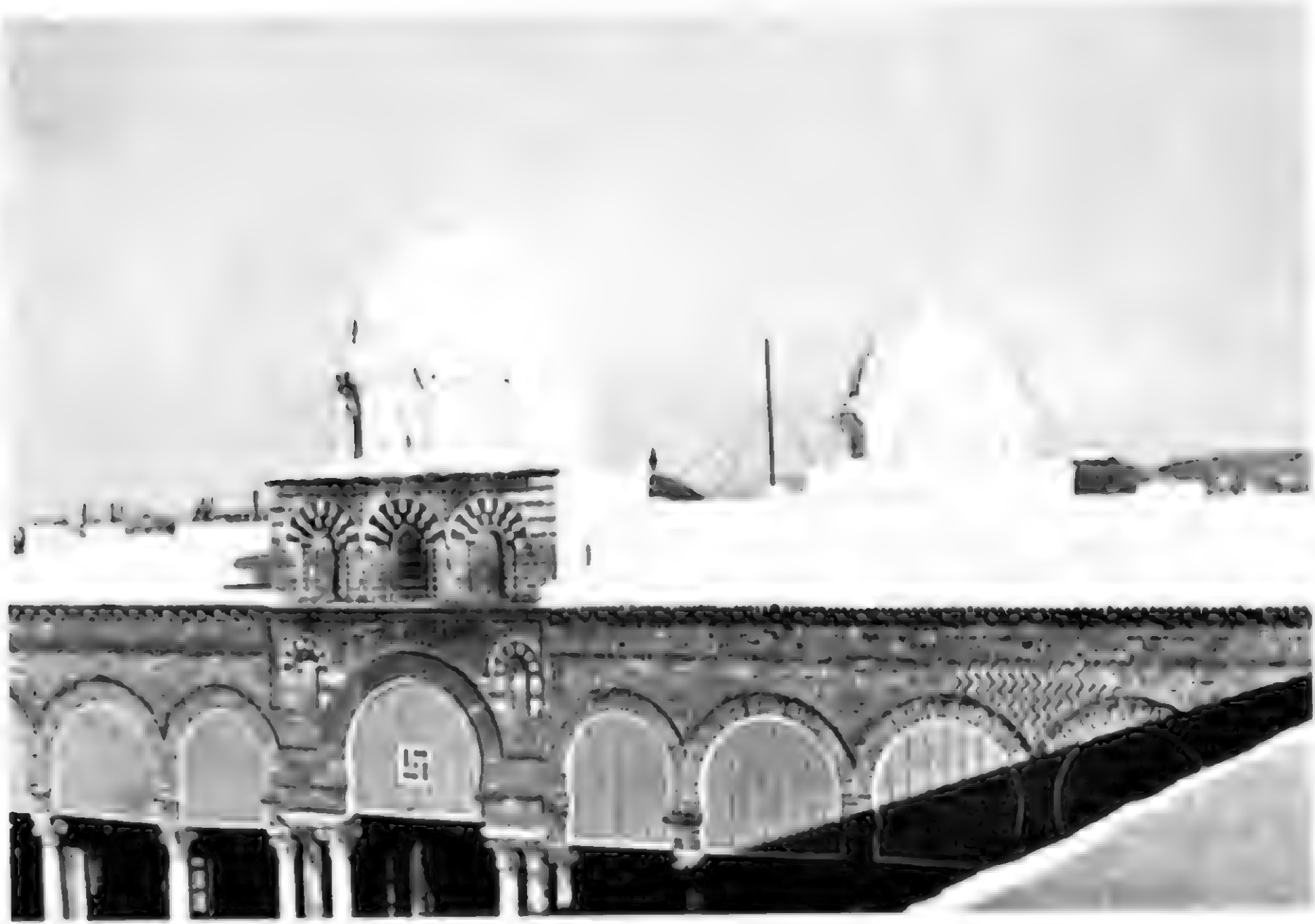
(شكل ٣٦) رسم لمقرنصة من مقرنصات أركان قبة المحراب ولعقد من العقود التي تغطي المقرنصات

فتلقى في الطابق الأول أربعة عقود أو قناطر، يركبها ثمانية عقود أصغر منها، أربعة في محاورها وأربعة في الأركان، ويركب أركان هذه الأقواس الثمانية، ثمانية أقواس أخرى صغيرة، ينتهي بها هذا الطابق الأول. أما الطابق الثاني فيكون من مجموعة من أربعة وعشرين قوساً مصطفة على دائرة. وتحتل القبة الطابق الثالث، ونستخلص منها هيكلًا يتشعب منه أربعة وعشرين ضلعًا، ينتهي كل منها إلى عمود من أعمدة الطابق الثاني الصغيرة.

فمناصر قبة المحراب

إذن تتكون من عقود وأقواس وضلوع وأعمدة، وتتصل هذه العناصر بعضها ببعض، وتترك فراغًا بينها يزدان بقواقع ومقرنصات، وعيوسون،

وطاقات ، ودوائر ، ومنحوتات ، وشبايك ، وقنوات .
 أما قبة باب البهو ، شكل (٣٢ ، ٣٣) ، فقد أعيد بناؤها ، وأدخل عليها من التعديلات
 ما تغير به شكلها القديم ، ولكننا نعتقد أنها كانت تتألف من نفس عناصر قبة المحراب . فقد رأينا
 أن بناء إبراهيم بن أحمد سار على النهج الذي رسمه من سبقه من البناء في مسجد القيروان ، وأن
 بنين مجنبت الصحن يحوى نفس العناصر التي يضمها بنيان بيت الصلاة ، فلا عجب أن يكون
 هذا البناء قد اتبع في تصميم قبة أصولاً وضعها من قبله بناء قبة المحراب .



(شكل ٣٧) قبة بيت الصلاة من مسجد الزيتونة بتونس

ويحملنا أيضاً على هذا الرأى ، أنه بالرغم من التعديلات التي أدخلت على قبة البهو ، فهي
 ما زالت تحتفظ بعناصر قاعدتها ، وهي شبيهة بعناصر قاعدة قبة المحراب ، إذ ينطبق علو قنطرةها
 وقطرهما وقطاعهما ومجموعة الأعمدة التي ترفعهما . كما أن البكرى قد ذكر في حديثه عن مسجد
 القيروان وصف ما كانت عليه هذه القبة ، فإذا هذا الوصف ينطبق تماماً على ما عليه قبة
 المحراب ، وهو يروى أنه « لما ولّى إبراهيم بن أحمد بن الأغلب زاد في طول بلاطات الجامع
 وبنى القبة المعروفة بباب البهو على آخر بلاط المحراب ، وفي دورها اثنان وثلاثون سارية من

بدیع الرخام ، وفيها نقوش عربية ، وصناعات محكمة عجبية ، يشهد كل من رآها أنه لم ير أحسن منها ^(١) . وقد رأينا أن في دور قبة المحراب اثنان وثلاثون عموداً ، وأن هذه الأعمدة ليست زخرفية ، بل تؤدي وظائف معمارية ، فهي تحمل الأقواس والعقود والمقرنصات ، فالتعجب إذن أن الأمر كان كذلك في قبة البهو .

ونستخرج حجة أخيرة على صحة رأينا من مسجد الزيتونة بتونس . فقد اشتق بناء هذا المسجد نظامه من مسجد القيروان ، وأقيمت على أسطوانة محرابه سنة خمسين ومائتين قبة نظيرة



(شكل ٣٨) قبة المحراب من مسجد الزيتونة بتونس

لقبة محراب القيروان ، تضم كل عناصرها وتبين كل أنظمتها ، شكل (٣٨) . وهذا يدلنا على أن قبة القيروان كانت حينئذ النموذج البارز الذي يتبع في بناء القباب ، ولا شك أنه ظل بارزاً ، وظلت ذكراه حية بعد ذلك بخمس وعشرين سنة ، عندما اعتزم إبراهيم بن أحمد بناء قبة . بل أن هذه الذكرى ظلت حية سنين طويلة بعد ذلك ، وظلت القبة تفرض نموذجها على البناء ، إذ أن المنصور ، سنة واحد وثلاثين وثلاثمائة ، توج مسجد تونس بقبة ثانية اشتق

(١) كتاب الغرباء - (المبكرى) ص ٢٤

أصولها من مسجد القيروان ، وأسمها قبة باب البهو . والقبتان على نظام واحد وإن يكن بينهما مائة وستون سنة ، فهما تضمان عناصر واحدة ، وتشملان عدداً واحداً من الأعمدة ، والعقود ، والأقواس ، والضلوع ، شكل (٣٧ ، ٣٩) .

وهكذا كانت الحال بعد ذلك بأكثر من أربع مائة وخمسين سنة ، فانا نلقى هذه العناصر ، ولكنها بسيطة المظهر والبنيات ، في القبة التي تتوج مدخل الأريحانا في مسجد القيروان ، شكل (٤٠ ، ٤١) ، وإن تكن ضلوعها قد تعددت وبلغت الستين ، وفقدت الوظيفة المعمارية التي كانت لها في القبة الأولى ، وأصبحت غطاءً زخرفياً في باطن القبة وخارجها .



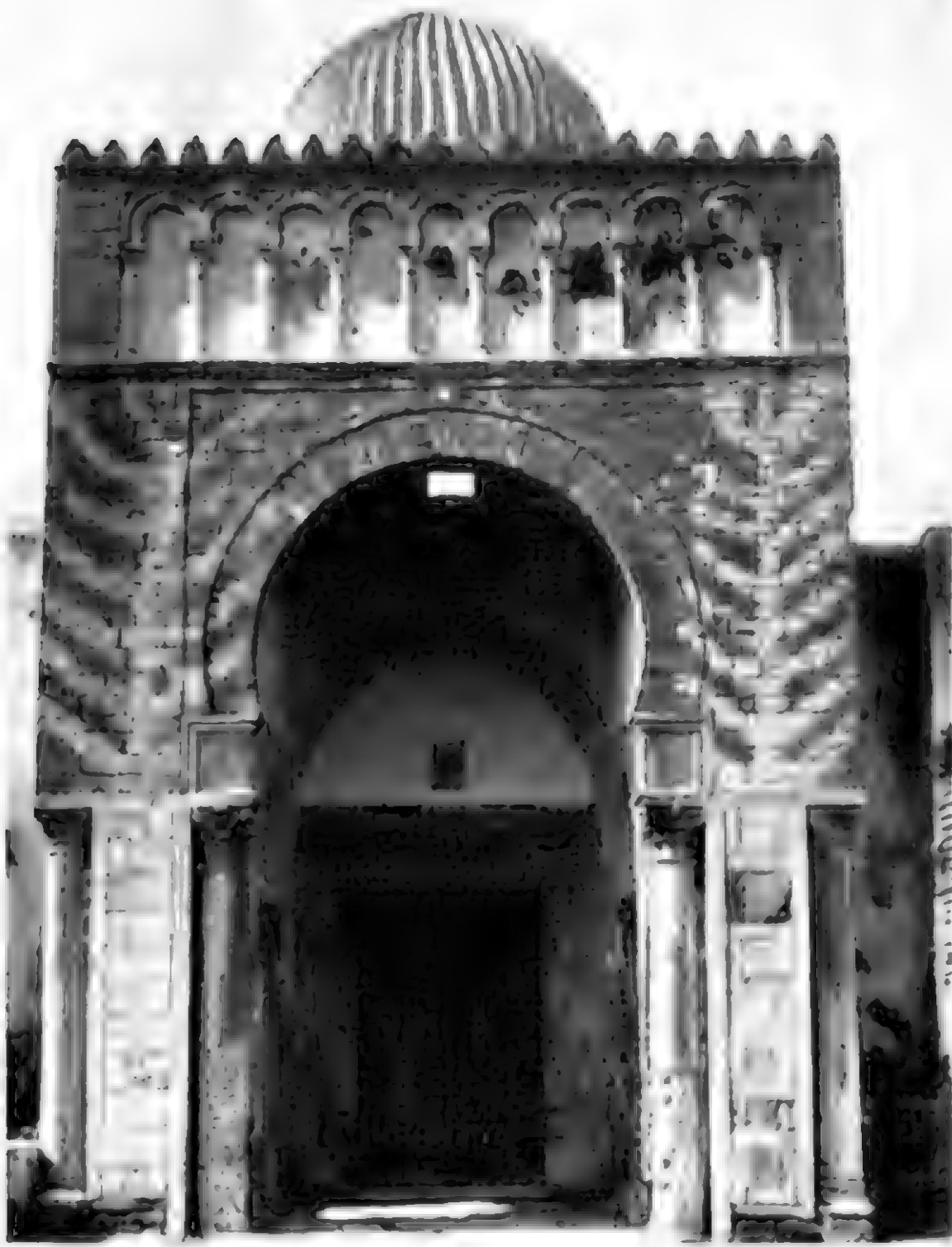
(شكل ٣٩) مقرنس من قبة البهو في مسجد الزيتونة بتونس

وقد اقتضت قوائم هذه القبة على العناصر الأساسية ، وظهرت فيها تامة الوضوح ، فإن الغطاء الكروي يرتكز مباشرة على ثمانية عقود مرتفعة على أعمدة ويتكون كل من هذه العقود من ثلاثة مدرجات ، وسدت أركان المربع بجوفات أو مقرنصات مقوسة ، تلتحق إلى المدرجات من خلفها . أما العقود الأربعة الأخرى الوسطى فترك مدرجاتها فراغاً من شأنه أن يخفف الحمل على أساس القبة ، وهذا الأساس مكون من أربعة قناطر مرفوعة على أعمدة محاطة بركائز .

فهذه القبة مكونة إذن ، تكوين قبة المحراب ، من عقود ومقرنصات . إلا أن شكل هذين العنصرين يظهر فيها بسيطاً . ولهذا نعتقد أن نظام قبة المحراب اشتق من أنموذج بسيط الشكل بهذا الذي نراه في قبة للأريخانا ، والذي تظهر فيه العناصر مجردة من الحشو والاضافات الزخرفية .

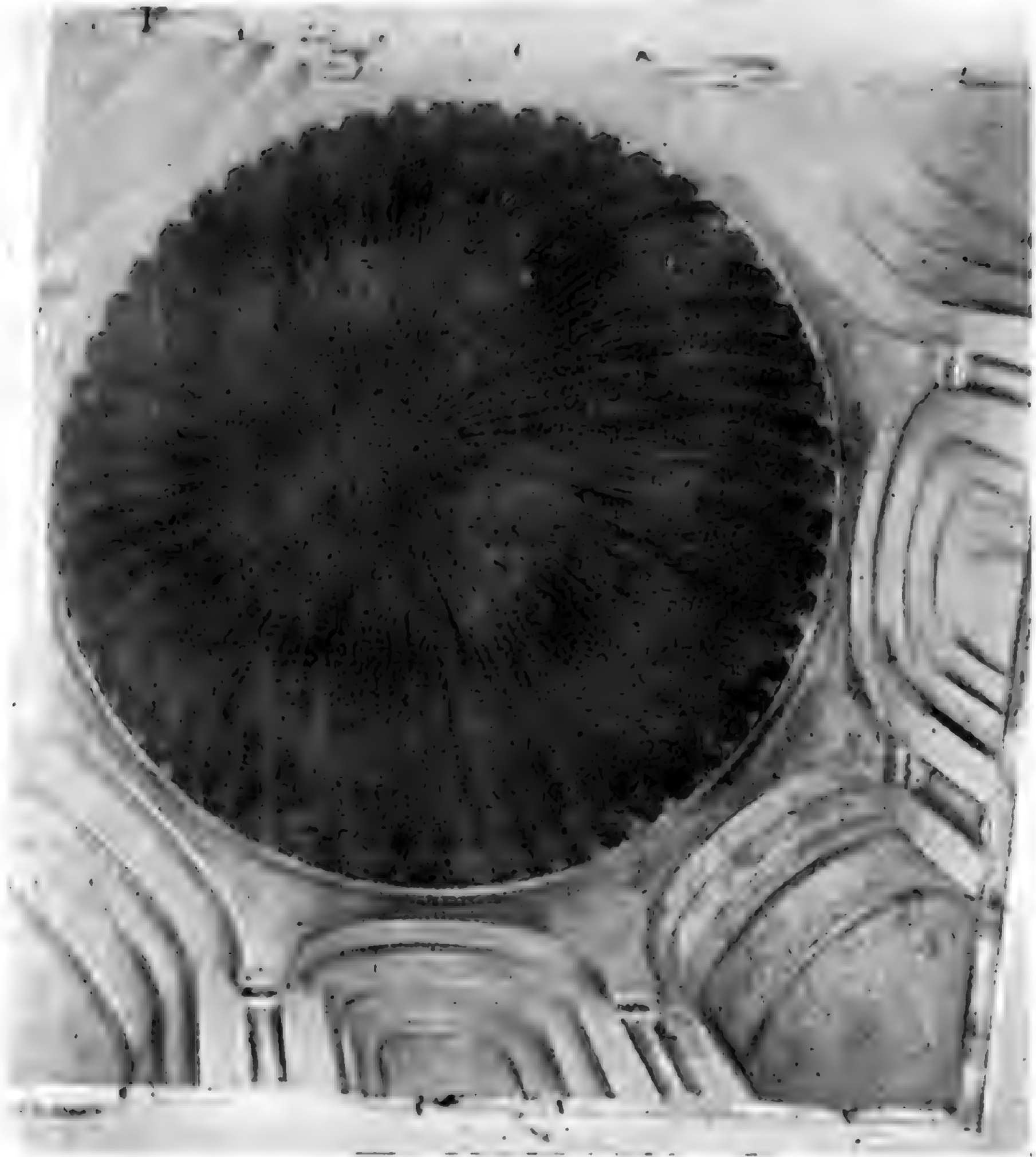
أو أننا نعتقد بعبارة أوضح ، أن قبة المحراب اشتقت من أنموذج كان قائماً بالمسجد قبل زيادة الله ، وأن هذا الأنموذج كان يضم العناصر الأربعة التي استخلصناها منها ، وهي الأعمدة ، والعقود ، والأقواس ، والضلوع ، والتي أدخل عليها بناء زيادة الله كثيراً من التحسين والاضافات .

أو أننا نعتقد على الأقل أن الفكرة التي أخرجت هذه العناصر كانت متحققة في قبة من قباب المسجد القديمة ، وقد تكون هذه القبة ، قائمة للآن ، وقد تكون هي التي تتوج مدخل الصحن من الجهة الغربية ، شكل (٥١ ، ٤٢) .



(شكل ٤٠) مدخل الأريخانا على الواجهة الشرقية

والذي يدعونا إلى إبداء هذا الرأي ، هو أن هناك أوجهاً للشبه بين بناء هذا المدخل وبناء أجزاء المسجد التي تنتمي إلى عصر هشام بن عبد الملك ، فالعقد الذي تفتتح به واجهته ، يقترب شكله من عقود بيت الصلاة ، ويبتعد عن شكل باب الأريخانا الذي أقيم في عهد أبي حفص ، كما أن مظهر طابقه الثاني يتصل اتصالاً

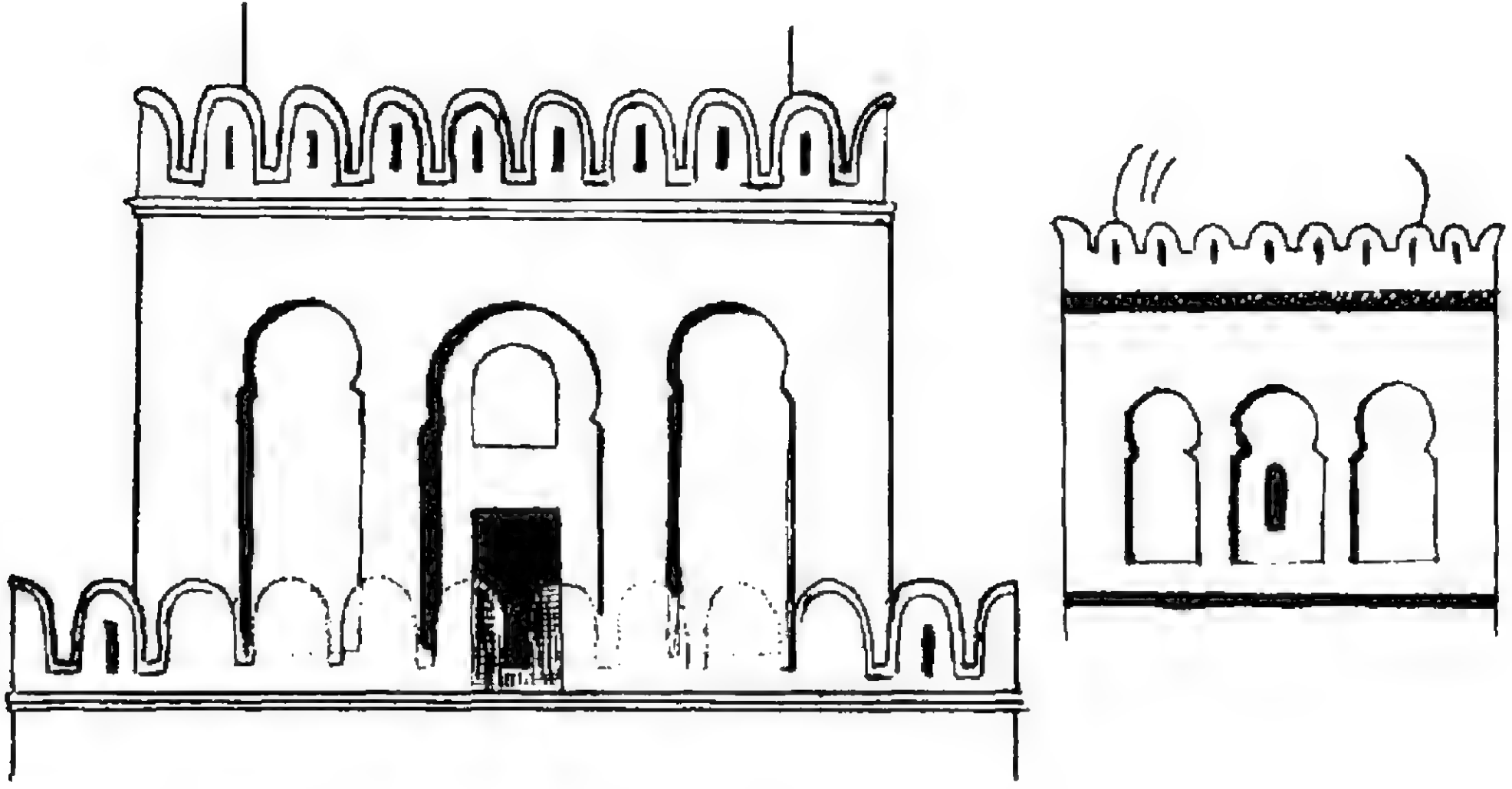


(شكل ١:) منظر داخلي لقبة للأريخانا

وثيقاً بظهور إحدى طوابق المئذنة شكل (٤٤) .

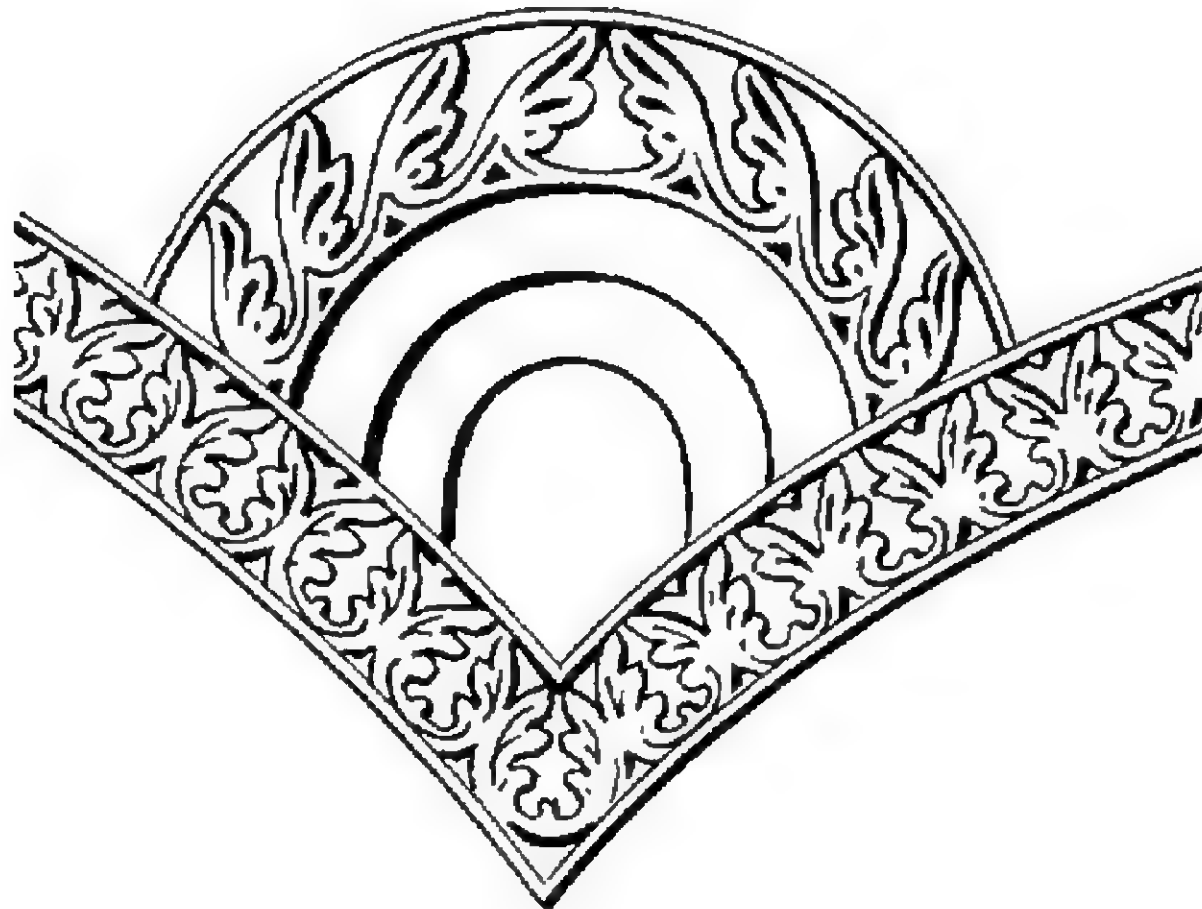
ونعزز هذا الرأي بحجة أخيرة نستخرجها من قبة المحراب نفسها ، فقد رأينا أن مقرنصات صغيرة ذات ثلاثة مدرجات متتالية تملأ الفضاء الذي تتركه منحنيات الأقواس الخارجية في طبقة القبة الوسطى . وهذه المقرنصات شبيهة كل الشبه بمقرنصات القبة التي نحن بصدددها ، وهي قبة مدخل الأريخانا إلا أنها ، بينما تؤدي في هذه القبة الأخيرة وظيفة معمارية ، وتكون منها عنصراً

أساسياً، قد صغر حجمها واتخذت مظهراً زخرفياً بحثاً في قبة المحراب، شكل (٤٣). وبديهي أن عناصر البناء لا تشتق من الأشكال الزخرفية، وإنما الحاجة المعمارية هي التي تملئ أنظمتها،



(شكل ٤٢) تجدد في هذا الرسم وجه الشبه بين مظهر الطابق الثاني من المدخل الرابع على الواجهة الغربية الذي يؤدي إلى البهو، ومظهر الطابق الذي تعلوه قبة المشدنة.

وتوحي فكرة وضعها. وإذا كانت ثمة علاقة إنشائية بين الأشكال الزخرفية والعناصر المعمارية، فإن هذه تكون من تلك، السبب لا المسبب، والمصدر المشتق.



(شكل ٤٣) رسم لفرنس قبة المحراب

- ٢ -

ويحق علينا بعد أن شرحنا أنظمة قباب القيروان ، وحللنا عناصرها ، وحاولنا إيضاح صلة الواحدة بالأخرى ، وأبنا اتباعها جميعاً لفكرة واحدة ، ورجعنا رجوع هذه الفكرة إلى عهد هشام بن عبد الملك ، يحق علينا بعد هذا أن نبحث في أساس نشأة هذه الفكرة .

ومما لا جدال فيه أن بناء القيروان لم يخترع شكل القباب ، فكثير من العائر التي سبقت الاسلام كانت تتوجها قباب ، فهو اشتق قبابه من هذه العائر ، وأخذ عنه بناؤ الاسلام اللاحقين . ثم علقوا بهذا العنصر المعمارى ، إما لما كان يوحىه شكله من ذكريات خيام العرب في الصحراء ، وإما لأن منظره كان يرفع خيالهم إلى السماء والسمو بذكر الله ، وإما لسبب آخر نجعله ، وأدخلوا القباب على بناء مساجدهم ، وجعلوا منها عنصراً مميزاً لفن العمارة الاسلامى ورمزاً للطهارة والصلاح والتقرب إلى الله .

وفىما قبل الاسلام ، كانت هنالك قباب تعلو عمارت في بلاد ما بين النهرين ، وفى إيران ، وسوريا ومصر ، ومن الجائز ان بناء مسجد القيروان شاهد كثيراً منها . وكانت أخرى من هذه القباب قائمة على كل حال فى شمال إفريقيا على مقربة من القيروان ، كما ذكر العالمان سالادان ^(١) Saladin وجوكلر ^(٢) Gauckler . وقيل إن بازيليك دار القوس فى الكيف (Dar-el-Kous au Kef) كانت تضم نصف قبة مضلعة ، كما أن قبة أخرى ، قائمة على مقرنصات ^(٣) ، كانت ترتفع على قوس النصر فى تيبسا ^(٤) Tebessa .

(١) (سالادان) - « مذكرة عن رحلة أثرية » ، ص ٢٠٦ - SALADIN. *Rapport* .

(٢) (جوكلر) - « الكنائس المسيحية فى تونس » ، لوحة ٥ -

GAUCKLER. *Basiliques Chrétiennes de Tunisie*.

(٣) يطلق لفظ المقرنصات فى اللغة العربية على كل العناصر المماربة التي ترتكز عليها القباب فى أركان المربع ، لتتحول بها هذه القاعدة المربعة إلى قاعدة القبة المستديرة . ولما كانت هذه العناصر مختلفة الأنظمة ، فقد أضفنا لكل منها لفظاً يميزه عن الآخر .

(٤) (جزل) « الآثار القديمة بالجزائر » جزء أول ص ١٨٣ -

GISEL. *Monuments Antiques de l'Algérie*

ولكننا نلاحظ أن المؤلف يعبر عن فكرة خاصة به ، أساسها الظن ، لأنه يقرر أن أبنية هذا القوس الوسطى قد تهدمت ، وأنها « من الجائز » كانت تحتوى على قبة . هذا إلى أن المثل السابق ، بازيليك دار القوس فى الكيف ، لا يطابق الواقع ، إذ أنه رسم تصورى لحالة البازيليكية الأولى التي تكاد نجعلها جهلاً تلاماً .

إلا أن للقباب أنواعاً مختلفة ، والذي يعنينا منها هو هذا النوع الذي تنتمي إليه قباب القيروان ، وهو نوع القباب القائمة على مقرنصات مقوسة أسطوانية . والمقرنصات وسيلة تتبع في البناء للانتقال من المسطح المربع التي ترتكز عليه دعائم القبة إلى القاعدة المستديرة التي ترتفع عليها ، وهي في الأصل نوعان ، مقرنصات مثلثة ، ونرجي ، البحث فيها حتى نقابلها في مساجد الاسلام ، وليست لها صلة ما بالنوع الثاني الذي نحن بصددده ، وهي المقرنصات المقوسة ، وهي عبارة عن انصاف قباب كامنة في أركان المربع . فيسهل حينئذ رسم دائرة ترتكز على رؤوس أقواس هذه المقرنصات وعلى منتصفات أضلاع المربع ، وكان لاقتباس هذه الوسيلة أهمية كبرى في تاريخ فن العمارة ، إذ أنه قبل هذا كان بناء القباب يتطلب أن تكون مسطحات أساسها مستديرة أيضاً .

واختلف العلماء إلى أي الفنون يرجع السبق في ابتكار هذا النوع من المقرنصات ، وتكونت منهم أربع جماعات . أما الجماعة الأولى التي يأخذ برأيها أكثر العلماء ، فيعتبرون أن أول مثل للمقرنصات المقوسة يوجد في بلاد الفرس في سارفيستان Sarvistan وفيروز أباد Firuz-Abad التي يرجع عهدها إلى الدولة الساسانية أي ما بين سنتي ٢٢٦ و ٦٢١ ميلادية^(١) . والجماعة الثانية تعتقد أن الرومانيين كانوا أول من فكر في وضع المقرنصات المقوسة التي انتشرت بعد ذلك في البلاد الشرقية وكانوا هم الذين نقلوها إليها^(٢) . والأمثلة التي يضربونها لذلك موجودة في تيبيسا التي سبق ذكرها ، ويرجع تاريخها إلى سنة (٢١٤) بعد الميلاد ، وفي نابولي في معمودية القديس يوحنا (San Giovanni-in-fonte) ، في القرن الخامس الميلادي ،

(١) (ديولافواي) - «الفن الفارسي القديم» ، جزء رابع ، ص ٣ وما يليها

DIEULAFOY, *Art Antique de la Perse*.

وكتاب «الفن البيزنطي» للاستاذ (ديهل) ، جزء أول ، ص ٣٩ وما يليها .

(٢) (ريفويرا) - «أصول العمارة اللومباردية» جزء أول ، ص ٩٧ ، شكل (١٢٢)

وكتاب «العمارة الاسلامية» ، ص ١٢٨ ، ١٢٩ ، شكل (١٠٨ ، ١٠٩) -

RIVOIRA, *Origine dell'Architettura Lombarda. Moslem Architecture*.

(ده مورجان) - «بعثة إلى الفرس» ، جزء رابع ، ص ٣٤٦ ، ٣٤٧ .

DE MORGAN, *Mission en Perse*.

(جزل) - «الآثار القديمة بالجزائر» ، جزء أول ، ص ١٨٣ - (ده لاستيري) - «العمارة الرومانية»

ص ٢٧١ ، ٢٧٢ . DE LASTEYRIE, *Architecture Romaine*.

وفي كنيسة القديس فيتالي في رافنا ، في القرن السادس . San Vitale de Ravenne .
أما الجماعة الثالثة فتدعى أن المقرنصات المقوسة نشأت في بلاد أرمينيا و بلاد ما بين النهرين ،
وانتقلت منها بعد ذلك إلى بلاد الفرس^(١) . وأخيراً حاول أحد العلماء أن يرجع الفضل في
ابتكار هذه المقرنصات إلى بلاد آشور وخراسان^(٢) . كما أن الأستاذ هوتكور يعتقد أن
لسوريا بعض الفضل في تصميم هذا العنصر المعماري^(٣) .

ولكننا يجب أن نعترف أن تناقض رأى هؤلاء العلماء ، وانقسامهم إلى جماعات أربع ،
يرجع إلى ضعف الثقة بتاريخ الآثار التي يعززون بها نظرياتهم ، وإلى قلة هذه الآثار من جهة
أخرى ، وإلى أن الأمثلة التي يحتاجون بها أمثلة ناضجة ، تدل على أن قد سبقتها تجارب في
آثار أو بلاد أو فنون أخرى . ولهذا فإن من الصواب أن نقرر أننا نجهل أساس ابتكار
المقرنصات وأصل نشأتها^(٤) .

ومع أن العلماء يكادون يتفقون جميعاً على أن الفضل في هذا الابتكار يرجع لبلد من
بلاد الشرق ، فالذي نستطيع أن نجزم به هو أنه يجتمع في فيروز آباد وسارفيستان في بلاد
الفرس ، أقدم الأمثلة الباقية لمقرنصات مقوسة ، ونراها في سارفيستان خاصة قد اتخذت شكلها
النهائي وأصبحت عنصراً قائماً بذاته . محدود الوضع ، يتبين أوله ونهايته وينفصل عن كتلة
القبة التي تعلوه . كما أنه يحف بها من جانبيها مقرنصان مثان . أي أنه يشترك في رفع القبة
نوعان من المقرنصات ، متجاوران في البناء ، وهو النوع المقوس والنوع المثلث ، وهذه ظاهرة
تتماز بها القباب الفارسية ، ووسيلة لتحديد مدى تأثيرها في قباب البلاد الأخرى .

(١) (ستريزجوفسكي) - « أصول فن الكنائس المسيحية » ، ص - ٢١ وكتاب « الفنون الجميلة في
أرمينيا » ، ص - ٥٦٩ .

STRYZGOWSKI. *L'espérance des Chrétiens - Kirchenkunst : Die Kunst der
Armenier und Europa.*

والآنسة (بل) - « ألف كنيسة وكنيسة » ، ص - ٤٤٠ وما يليها .
RAMSAY AND BELL. *Thousand and one Churches.*

(٢) (روزنتال) - « المقرنصات » ، ص - ٢٥ .
ROSNTAL. *Trompes et Stalactites.*

(٣) (هوتكور) - « مساجد القاهرة » ، ص - ٢٢٧ وما يليها و« المقرنصات » ، ص - ٣١ وما يليها .
HACTEGOEUR. *Les Mosquées du Caire : De la Trompe aux Mitharous.*

(٤) درسنا موضوع المقرنصات والأصل في ابتكارها دراسة مطولة في كتابنا عن « تأثير الفن الإسلامي
في كنائس بلدة البوي » ، ص - ٩٥ إلى ١١٩ .

وقد انتقل هذا النظام إلى البلاد الأوربية بواسطة ييزانطه وإيطاليا وجنوب فرنسا .
وهناك طريق آخر اتبعته هذه القباب ، ولكنها تطورت تطوراً كبيراً في مراحلها ، وتغيرت
معالمها فيه ، وهو طريق بلاد الإسلام . وكانت أول مرحلة لها في بلاد الشام ، إلا أن أول
ما أقامه المسلمون فيها من القباب اندثر ولم يصل إليه علمنا ، إذ أن قبة حلب ترجع إلى
سنة ست وثلاثين وثلاثمائة (٩٧٦ م) ، وقبة دمشق إلى سنة خمس وسبعين وأربعمائة
(١٠٨٢ - ١٠٨٣ م) .

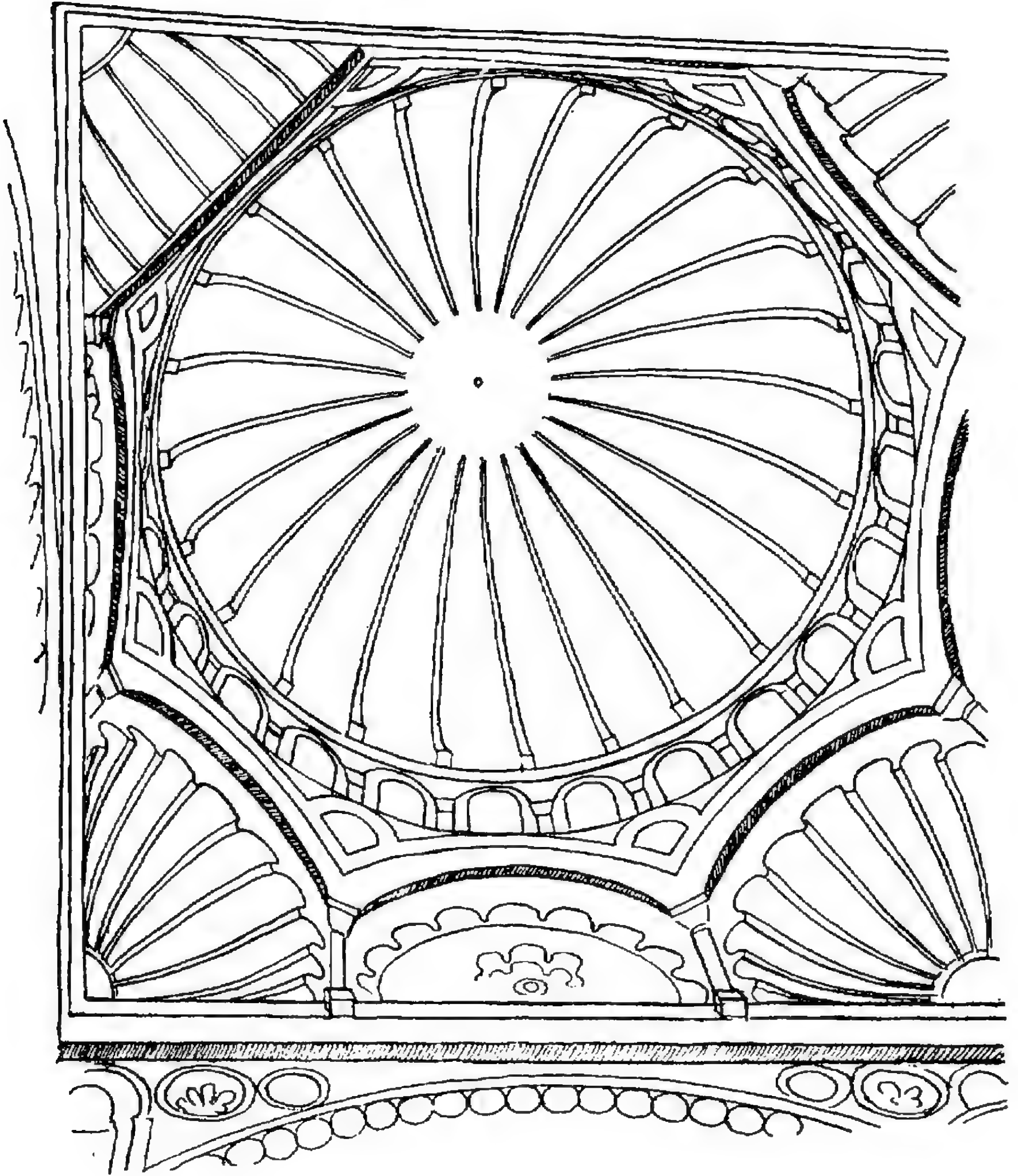
وكذلك الحال في مصر فإن قبة الأزهر أقيمت في القرن السادس الهجري ، وقبة مسجدى
الحاكم والسبع بنات في أوائل القرن الخامس ، وقبة الجيوشى سنة ثمان وسبعين وأربعمائة هجرية
(١٠٨٥ م) .

فأقدم مثل إسلامى المقرنصات المقوسة يظهر في قباب مسجد القيروان ، وسواء أكان
الفضل في وضع هذه المقرنصات المقوسة يعود إلى الفرس ، أم إلى الرومان ، وسواء أكان
الأصل في اشتقاق قباب القيروان يرجع إلى مصر ، أم إلى إفريقية ، فإن هذا لا يصغر من شأن
بناء القيروان ، لأن الفكرة التى تجمعت لهذا البناء ، فأخرج منها هذه القباب ، كانت فكرة
أصيلة لم تتشعب من مرجع سورى أو روماني أو فارسي ، إذ لم يسبق لبناء من البناءة في بلد من
البلاد ، أن أدخل على قبة العناصر التى تتكون منها قباب القيروان ، أو أقامها على مثل الأسلوب
الذى تقوم هذه عليه .

وإذا كان من هؤلاء البناءة من سبق لبناء القيروان إلى تشييد قباب قائمة على مقرنصات
مقوسة ، فلم يسبقه أحد إلى تحقيق هذه الفكرة التى تجزىء الفضاء إلى خطوط هندسية وتستخلص
من الأجسام هيكلها العظمى .

وقد رأينا أن قبة القيروان لا تظهر بمظهر الكتلة الواحدة المنسجمة السطح ، بل هى عناصر
متصلة من عقود وأقواس وضلوع وأعمدة ، أو أن هيكلها ، كما نشاهده في الرسم التحليلي
شكل (٤٤) ، مكون من خطوط مستقيمة ومنحنية ومن أنصاف دوائر . أما مقرنصاتها وطاقاتها
وقنوات ضلوعها ، فهى حشو أو لحم ، أو غلاف لسلسلة شبكية .

وليس من الغلو أن نكرر أن هذا التصميم الهندسى المعماري للقباب لم يسبق أن ظهر في



(شكل ٤٤) رسم تحليلي لهيكل قبة المحراب

أى فن من الفنون . أو تحقق فى أى بلد من البلاد . بهذا الشكل الخاص الذى ظهر به فى قبة المحراب من مسجد القيروان .

وعلى عكس ذلك فقد انتشر هذا النظام انتشاراً كبيراً فى البلاد الإسلامية . وخاصة فى

بلاد المغرب والأندلس . بل تعداها إلى البلاد الأوربية ، فإن في كنيسة بلدة البوي ، في وسط فرنسا ، مجموعة من القباب أقيمت على غط القباب الإسلامية ، واشتقت أصولها من قباب الأندلس^(١) .

وقد سبق أن ذكرنا أن المسجد الجامع بتونس يشمل قبتين تنطبقان مظهرًا وباطنًا على قبة المحراب في القيروان .

وكذلك كانت الحال في مسجد قرطبة . فإن القبة التي أقيمت على أسطوانة محرابه في عهد الحكم ، سنة خمسين وثلاثمائة ، (٩٦١ م) ، تتفق فكرة تصميمها مع قبة مسجد القيروان . واتفاق هذه الفكرة يرجع إلى وحدة تفكير رجال الفن المسلمين وارتباطهم بعوامل واحدة . فأننا نلقى عناصر هذه الفكرة متجمعة في قبة مسجد قرطبة ، وإن كانت تطورت كثيرًا ، فتمددت الخطوط الهندسية ، وزاد تجزؤ الفضاء ، واتخذت العقود والأقواس والضلوع والأعمدة رسمًا أكثر وضوحًا ، أما المقرنصات فتشكلت بظهور زخرفي بحت ، فكان هذا دليلًا على عدم قيامها بوظيفة معمارية .

واتجهت القباب في تطورها هذا الاتجاه ، حتى اختفت منها المقرنصات المقوسة في قبة مسجد تلمسان ، سنة ثلاثين وخمسمائة (١١٣٥ م) ، واستعوض عنها ، لأول مرة في تاريخ الفن الإسلامي في بلاد المغرب ، بمقرنصات هندسية .

(١) استزدنا هذا الموضوع شرحاً في الكتاب الذي وضعناه بالفرنسية عن « تأثير الفن الإسلامي في كنائس بلدة البوي » ، ص — ٩٥ إلى ١١٩ .

البَابُ السَّابِعُ

هيئة المسجد الخارجية

- ١ — المئذنة — تاريخها — بنائها — هيئتها — منشأ المآذن — شخصية مئذنة القيروان .
- ٢ — حدود المسجد — الدعائم — المداخل — القباب — فكرة بناء القيروان في ملء الفضاء .

الباب السابع

هيئة المسجد الخارجية

- ١ -

سبق أن ابنا الفضل الذي كان لهشام بن عبد الملك في تخطيط بلدة القيروان ، وفكرته المنطقية في ملء الفضاء . ولكي نتفهم مكانة المسجد من سماء هذه البلدة ، وجب علينا أن نتخيل الطرق التي فتحت فيها أمامه ، وكانت تصل من كل ناحية إليه ، وكانت تجعل منه قلب البلد ومحط أهلها . أما وأن هذه الطرق اختلفت وتغير تخطيط البلدة ، فليكن حكمنا قاصراً على المسجد الذي ظل محتفظاً بمظهره القديم .

ويحدثنا أبو عبيد الله البكري أن ضلع مئذنة هذا المسجد كانت تمتد على خمس وعشرين ذراعاً ، وأن ارتفاعها كان ستين ذراعاً . فإذا علمنا أن طول هذا الضلع هو عشرة أمتار وسبع وستون سنتيمتراً ، وجب أن يكون هذا الارتفاع خمسا وعشرين متراً^(١) . وقد أوضح الكابتن كريسويل أن قدر هذا الارتفاع لا يتعدى نهاية الطابق الثاني من المئذنة^(٢) ، فيكون الطابق الثالث مع القبة التي تعلوه ، ومجموع ارتفاعهما سبعة أمتار ، قد أضيفا إلى المئذنة بعد عهد البكري هذا ، ويظن الأستاذ مارسيه أنهما شيئا في القرن السابع الهجري^(٣) ، أما الكابتن كريسويل فظنه أنهما أقيما في القرن الماضي^(٤) .

وإذا كنا نعتقد أن أبا عبيد الله البكري كان دقيق البحث ، صادق النقل ، وإن وصفه لمسجد القيروان مطابق للحالة التي تشاهدها عليها اليوم ، لوجب علينا أن نأخذ بتقديره لارتفاع المئذنة ، ونوافق العالمين (مارسيه) و (كريسويل) ، على ما اتفقا عليه من أن الطابق الثالث

(١) « كتاب المغرب » - (للبكري) ، ص - ٢٤ .

(٢) (كريسويل) - « العمارة الإسلامية » ، جزء أول ، ص - ٣٢٦ .

(٣) (مارسيه) - « كتاب الفن الإسلامي في المغرب والأندلس » ، الجزء الثاني ، ص - ٥٢٩ .

(٤) (كريسويل) المرجع المذكور سابقاً ، الصفحة المشار إليها .

قد أضيف إلى المئذنة التي أقامها هشام بن عبد الملك . إلا أنه يصعب علينا الأخذ بهذا الرأي لثلاثة أسباب . السبب الأول أن لمسجد سفاقس مئذنة اشتقت من مئذنة القبروان ، وإنما شيدت سنة سبعين وثلثمائة (٩٨١ م) . وأن لهذه المئذنة طابقاً أعلى تتوجه قبة صغيرة ، ويشابه الطابق الأعلى لمئذنة القبروان ، فالغالب إذن أن هذه المئذنة الأخيرة ، كانت تضم هذا الطابق الأعلى ، فأتخذها بناءً لمسجد سفاقس أنموذجاً لمئذنته .



(شكل ١٥٥) منظر عام لمسجد القبروان

والسبب الثاني أن أسلوب بنيان مئذنة القبروان كلها متحد المظهر وثيق التناسق ، وأن الطابق الثاني منه ، وهو الذي تتراجع جدرانه عن جدران الطابق الأول ، لا تستقيم مكانته من غير الطابق الأعلى ولا يكتمل مظهره إلا به .

والسبب الثالث أنه إذا كان العدد الذي ذكره البكري عن ارتفاع المئذنة ، وهو ستون ذراعاً ، لا يطابق ارتفاعها اليوم ، فقد يكون هذا راجعاً إلى خطأ في التقدير أو في نقل أحد النساخين لكتابه ، ذلك أن في وصفه خطأ آخر وهو تقديره لطول المسجد بمائتين وعشرين

ذراعاً ، ولعرضه بمائة وخمسين فاذا كان الذراع يعادل اثنين وأربعين سنتيمتراً — كما قدر الكابتن كريسويل — يكون طول المسجد ثلاثاً وتسعين متراً تقريباً ، أو أقل ثلاثين متراً عن طوله الحقيقي ، وينقص عرضه أيضاً سبعة أمتار ، ولا يصح بهذا الحساب إلا طول ضلع المئذنة فيبقى على ما هو عليه ، وهو عشرة أمتار وسبعة وستون سنتيمتراً . ويمكن التوفيق بين هذه المقادير إلى حد ما إذا نحن ساوينا الذراع بخمسين سنتيمتراً ، فيوافق طول المسجد على هذا الحساب مائة وعشرة أمتار ، ويوافق عرضه خمساً وسبعين متراً ، وارتفاع المئذنة ثلاثين وعرض ضلعها اثني عشر متراً ونصف متر .

إلا أنه أقرب إلى الصواب أن نزن أن عدد الستين ذراعاً المذكورة في كتاب البكري قد وقع خطأ عند نقل أحد النساخين لكتابه ، أو كان نتيجة خطأ تقدير أحد الرحالة الذي نقل عنه البكري وصفه للمسجد . ولا يدهشنا أن يكون أحدهم قد أخطأ في تقدير ارتفاع مئذنة المسجد في هذه العصور التي اختلفت فيها المقاييس ، ولم تصل معداتها إلى الدقة الحاسمة ، فإن أحد العلماء قد وقع منذ سنين في مثل هذا الخطأ فكان تقديره لارتفاع المئذنة أقل عن الحقيقة بما يقرب من مترين^(١) .

وسواء أصبح ما نزن ، أم لم تقو حاجتنا فيه ، فإن مئذنة القيروان ترسم أمامنا في الفضاء كتلة متماسكة متحدة الأجزاء ، وتتناسق نسبها تناسقاً يشعر بالعظمة ، ولا يخلو من الجمال . وإذا خلعنا عن الطابقين العلويين ذلك الغطاء الجيري الذي يكسوهما ، حتى تظهر معالم بنيانهما ، كما هي الحال في الطابق الأول ، شكل (٩ و ٤٦) ، لتبين لنا ارتفاع مظهر هذا الطابق حتى قمة المئذنة ، ولاقتنعنا بوحدة أسلوب البناء ، وتطابق عناصر البنيان ، وانسجام الفكرة التي أخرجت هذا البناء كله .

وقد اعتنى بتشييد هذا البناء عناية خاصة ، فجمعت لقاعدته لوحات كبيرة من الحجارة المتساوية القطع ، ورص بعضها فوق بعض حتى بلغت إلى مستوى يرتفع عن سطح الأرض ثلاثة أمتار ونصف^(٢) . أما الحجارة التي تعلو هذا المستوى حتى نهاية الطابق الأول فمسطحات

(١) (مارسيه) — « كتاب الفن الاسلامي » ، جزء أول ، ص — ٢٧ .

(٢) كانت هذه الحجارة انثرت من آثار قديمة .

مستطيلة منظمة متساوية ، حتى يخل إلى الناظر إليها على بعد أنها قوالب من اللبن . وهذه ملاحظة للكاتبين كريسويل ، الذي لم تغب عنه أيضاً ضخامة سمك جدران هذه المئذنة ، إذ يبلغ عند أساسها ثلاثة أمتار ونصف^(١) .

والمئذنة سلم ضيق له سقف مقوس مبنى بالحجارة ، ويضئ هذا السلم ثلاث نوافذ ، ترى في واجهة المئذنة على الصحن ، وهي تقابل طوابق السلم الثلاثة ، كما ينفذ الضوء اليه من خمس فتحات أخرى ، ثلاث تطل على الواجهة الشمالية ، واثنان على الواجهة الغربية ، وشكل هذه الفتحات انسيابي ، أى أنها تظهر على الواجهات على هيئة مستطيلات رفيعة ضيقة الفتحات ، ولكن جوانبها تتسع كلما نفذت في جوف الجدران . وتعلو نوافذ واجهة الصحن أقواس على شكل نعل الفرس . تضيف رونقاً إلى مظهرها .



أجمع المؤرخون على أنه كان لمساجد الإسلام في الزمن الأول مآذن ومنازل ، وأن الأذان للصلاة كان متبعاً في عهد الرسول^(٢) . إلا أن مآذن مساجد الإسلام الأولى قد اندثرت وظلت مئذنة القبروان قائمة ، فهي أقدم مآذن المساجد الإسلامية ، ولهذا يجدر بنا أن نبحث في أصل نشأتها .

وقد يتطرق إلى الدهن أن بناء هذه المئذنة كان موطنه بلاد الشام ، وأن الخليفة هشام ابن عبد الملك بعثه إلى القبروان . فهو الذي أمر ببناء هذه المنارة . وإن لم يكن في التاريخ مرجع لإثبات هذا الظن أو تحقيقه ، فجدير بالذكر أن ثبت فضل هذا الخليفة في وضع نظام هذه المئذنة ، إذ أنها تنبئ عن وحي آتى ببناءها من بلاد الشام .

ونحن مدينون للعلامة الكاتبين كريسويل ، بإيضاح هذا البحث . وكانت مناظرة حاسمة تلك التي وضعها في كتابه ، بين مدخل منارة القبروان وبرج الشيخ على كاسون بالقرب من حاما Hama ، فالشبه بينهما واضح^(٣) . ومما ذكره الكاتبين كريسويل في ذلك أن مئذنتي

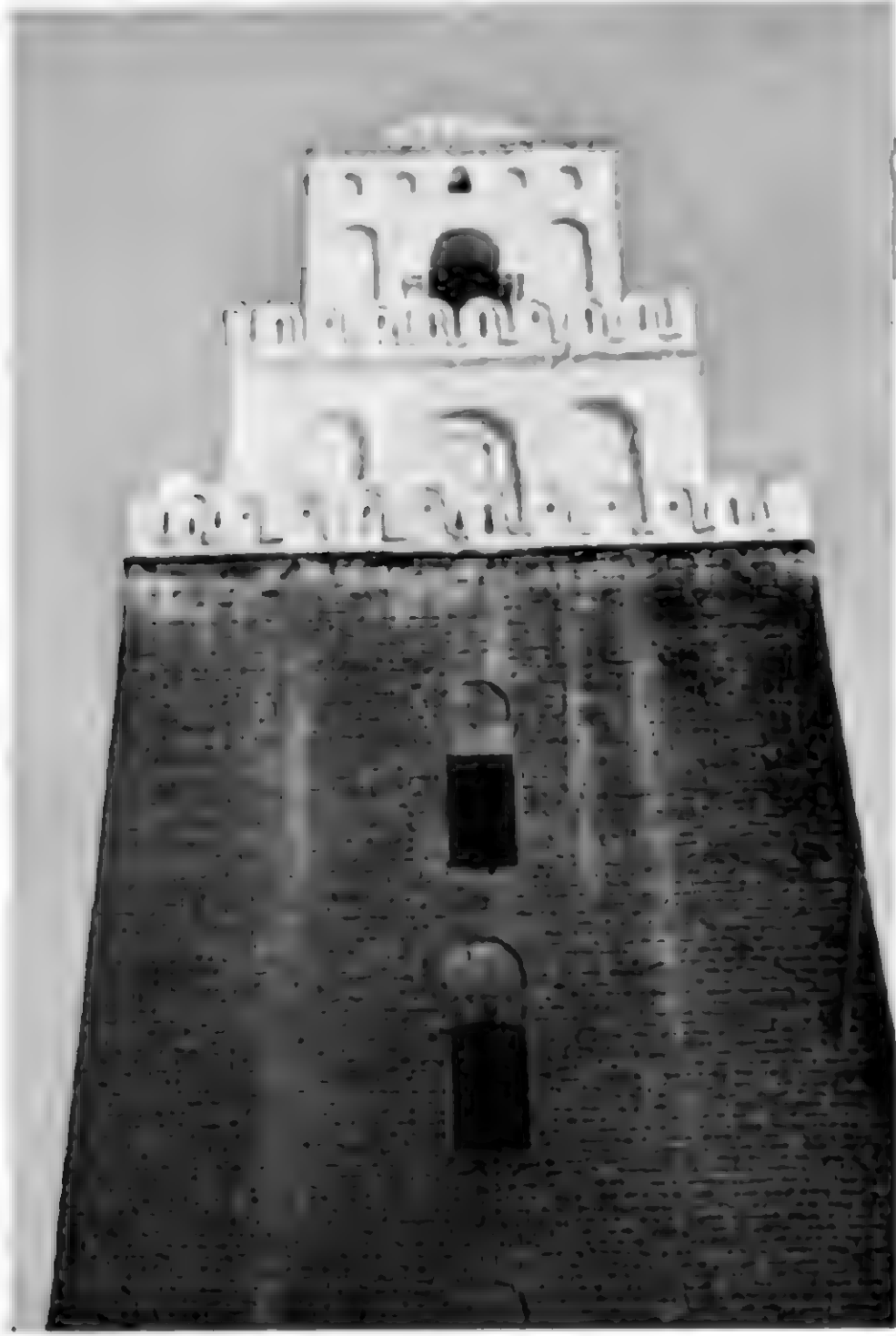
(١) (كريسويل) - « العمارة الإسلامية » جزء أول ، ص - ٣٢٦ .

(٢) لسنا في حاجة إلى أن نشير إلى إجماع المؤرخين على هذه الحقيقة من أن النبي صلى الله عليه وسلم عهد إلى بلال الحبشي بالدعوة إلى الصلاة والأذان في الناس .

(٣) (كريسويل) - « العمارة الإسلامية » جزء أول ، شكل ٣١٦ .

القيروان ورملة^(١) (Ramilah) نشأت عن فكرة واحدة متصلة ، كانت من العادات المتبعة في بلاد الشام قبل الإسلام^(٢) ، وأن أبراج الكنائس المسيحية في هذه البلاد كانت أفضل نماذج اقتبست منها هاتان المئذنتان . ويدلى الكاتب كريسويل بأمثلة في ذلك ، نذكر منها برج

أم الرزاز ، بالرغم من اختلاف علماء الآثار في تحقيق المباني التي كانت تضم هذا البرج وتحيط به . إلا أنه يعتبر من بين هذه الأبراج المسيحية التي سبقت الإسلام ، أكثرها بياناً ، وأقومها احتفاظاً ببنائه .



شكل (٤٦) مئذنة القيروان

ولا جدال في أن نظام مئذنة القيروان اشتق من أحد هذه الأبراج الضخمة . المربعة الأضلاع من أساسها إلى قممها . ولكن ما أشد الفرق بين بنيانها ، وما أكثر اختلاف مستوى قيمتهما الفنية . إذ بينما تظهر هذه الأبراج في هيئة الجمود وتخلو نسبها من مظهر التوازن ، نرى مئذنة

القيروان ترسم في الفضاء كتلة تجمع بين الانسجام والاتزان . فإن تناسق نسب عرضها إلى ارتفاعها يزيد عظمتها ظهوراً .

(١) هذه المئذنة الأخيرة كانت تهدمت وأعيد بناؤها حوالي سنة مائة هجرية (٧١٨ م) انظر المرجع السابق ، ص — ٣٢٥ ، ٣٢٨ .

(٢) المرجع السابق ، ص — ٣٢٩ وأنا نوافق الأستاذ كريسويل فيما ذهب إليه من أنه لا توجد علاقة تاريخية أو أثرية بين مئذنة القيروان ومئذنة الاسكندرية القديمة كما كان ادعى الأستاذ (بيرش) في كتابه « المنارات » ص — ١٢٤ . Thiersch, Pharos

وإن جدرانها منحدره من جهاتها الأربع ويتسع عرضها كلما قربت من سطح الأرض ، ولكنه انحدار خفيف ، إذ لا يزيد فرق عرض واجهة المنارة في أعلى الطابق الأول ، عنه في أسفله ، عن نصف متر ، وهو فرق بسيط بالنسبة إلى طول الجدار الذي يبلغ عشر أمتار ونصف ، ولكنه كاف لأن يشعر الناظر ، عن بعد وعن قرب ، بقوة اتزان هذا البناء ، وبشدة تمكنه من مقامه ، وبوثيق تمسكه في الفضاء ، لا يتسرب شيء من حدوده الثابتة أو من قواه الكامنة ، ولا يتدلى من جوانبه أى عالق خارجي ، شكل (٩ و ٤٦) .

ويزداد وضوح هذا الارتكاز وهذا الثبات بتراجع الطوابق العالية . التي تظهر على قاعدة المئذنة خفيفة الحمل ، ولكنها وثيقة التماسك بما تحتها ، والكل كتلة واحدة ، كاملة المظهر ، محدودة الشكل .

كل هذا يحملنا على أن نعترف بأن ذكرى الابراج السورية تتضاءل أمام شهرة مئذنة القبروان وشخصيتها ، وحق علينا أن نذكر بناء القبروان بالاعجاب والتقدير ، لأنه استطاع أن ينفذ فكرته الخالدة بمهارة فنية فائقة ، وحملنا على أن نوقن أن فكرة البناء تنصب قبل كل شيء على ملء الفضاء وهندسته .

وانخذ رجال الفن من المسلمين ، في بلاد المغرب والأندلس ، مئذنة مسجد القبروان انموذجاً لمساجدهم ، كما اتخذوا قبابه وعقوده ونظام بنائه . واقامت مآذن تلمسان واجادير ، ورباط ، وقراوين ، في محور مساجدها على منتصف مجنباتها الشمالية ، مواجهات لمحاريبها ، كما هي الحال في القبروان ، وكانت مآذن سفاقس وتلمسان ورباط وقرطبة وإشبيلية ، كما كانت مآذن جميع مساجد الاسلام الأولى في المغرب والأندلس ، مربعة الأساس والبناء ، كما هي الحال أيضاً في القبروان . وإذا كان من بين هذه المآذن ما هو أغني حلية وأبدع زخرفاً ، فليست بينها واحدة تضاهي مئذنة القبروان في عظمة مظهرها ، وقوة توازنها .

- ٢ -

ويرى المشاهد من أعلى هذه المئذنة منظراً رائعاً لمسجد القيروان ، يراه فسيحاً ممتداً ، كما يراه محدوداً محصوراً ، ويروعه ، إذا ما تنقل نظره بين أجزاء المسجد ، فسحة أروقته وأساليبه ، ومجنيباته ، وقبابه ، وأبوابه ، فهي تتعدد ، وكأن تكرارها لا يقف عند حد ؛ ولكنه إذا استقر نظره وشمل مجموعة المسجد ، أدهشه منه على العكس انحصار البناء في حدود مقبوضة لا سبيل إلى زحزحتها ، إذ يقف حوله من كل جهة . دعائم ضخمة تصدّ جدران المسجد وتلتصق بواجهاته ، وتحول دون امتدادها .



(شكل ٧ :) . منظر لسطح البيوت المحيطة بأسوار المسجد

ولست هذه الدعائم وحدها هي التي تحدد المسجد ، فإن البيوت التي تقوم حوله ، والتي احتفظت بظهورها القديم ، هي الأخرى تبين حدوده . وكأن هذه البيوت الصغيرة التي تحيط بالمسجد تنحني أمام جلاله ، وكأن سقوفها الواطئة مسطح فسيح أريد به أن يبرز بناء المسجد ،



(شكل ٤٨) دعائم الواجهة القبلىة



(شكل ٤٩) المحببة الشرقىة

وتسمو هيئته ، ويعظم بنيانه . ولا يرتفع
حول المسجد بناء إلى مستوى ارتفاعه ،
ولا يلتصق به بيت ، ولا تحط عمارة
ما من شخصيته البارزة ، شكل (٤٧) .
وكل هذا أريد أن يشمل المسجد
وبناؤه ، ولم تكن مصادقة الظروف
هى التى أوجدته ، فقد فكر الولاة
فى ذلك حين اختطوا البلدة وحين
اختطوا المسجد ، وحين أحاطوه
بالطرق وبالدعائم .

ولست هذه الدعائم مسندات
للبناء ، كما ادعى بعض العلماء^(١) ،
فان جدران المسجد لا تتطلب ركائز .

(١) (سلاوان) — « مسجد سيدى عقبة » ، ص — ٤٤



(شكل ٥٠) مداخل الواجهة الغربية ودعائمها

وقد رأينا فيما سبق أن عقود بيت الصلاة لا تدفع قواها إلى خارج حدود أقواسها ، وإنما لا تتناقل على الجدران ، بل أنها على تقيض ذلك تتكاتف معها حين تلتصق بها ، كما هي الحال في كل من الجدارين الشرقي والغربي ، شكل (٤٩ ، ٢٥)^(١) . ونضيف إلى هذا أنه إذا أريد من هذه الدعائم أن تؤدي وظيفة السند لعقود المسجد ، فإنها تقف عن أداء هذه المهمة ، لأنها أقيمت في مواضع بعيدة عن نقط امتداد العقود ومراكز اندفاعها ، كما يشاهد على رسم شكل المسجد التخطيطي .

(١) راجع صفحات ٧٤ ، ٧٥ ، ٨١ السابقة من كتابنا

وكما أن السرّ في إقامة هذه الدعائم لا يفسره الادعاء الذي فندناه ، فلا يفسره أيضاً ما أدعى البعض الآخر من العلماء من أن هذه الدعائم زيادات لا معنى لها . وأنها أجزاء شكلية من البناء .



أما نحن فيترآى لنا أنه يمكن تفسير هذا السر بمعنى آخر ، فقد رأينا أن جميع أجزاء المسجد وعناصر بنيانه وكتلته تحمل النقاش والتفسير المنطقي ، فليس غريباً أن يكون هذا هو أيضاً ما تحمله الدعائم .

ونلاحظ أولاً أن بعض الدعائم التي تمتد على حائط القبلة رشيقة

(شكل ٥١) مدخل بيت الصلاة على الواجهة الغربية

المظهور ، غير متضاحمة ، شكل (٤٨) ، وكان يمكن لبناء القبروان أن يخلع على بقية دعائم المسجد مثل هذا المظهر الرشيق ، إلا أن الحال غير هذا ، فأكثر هذه الدعائم كتل ضخمة من المباني . وكان يمكن ، أيضاً ، أن يقتصر على دعائم الأركان ، لو أنه أريد بها أن تحدد أطراف المسجد



(شكل ٥٢) المدخل الثاني من الواجهة الغربية

فحسب ، كما هي الحال في طرفي جدار القبلة ، حيث تقوم دعائمان ضخمتان ، يتصل بانيانها ببنيان المثذنة ، وتنحدر جوانبهما كما تنحدر جوانب المثذنة ، وتدل مظاهرها على أنها ينتميان لعهدا ، وأنهما شيئا معا في وقت واحد ، شكل (١٠) .

إذن فلا بد هنالك من سبب آخر حمل بناء القيروان على أن يكثر من الدعائم الضخمة ، ولم يكن اتفاقاً أن عمّ إقامتها الواجهتين الشرقية والغربية . ذلك أن أبواب المسجد فتحت في هاتين الواجهتين ، ونعتقد أن هذا هو السر في إقامة الدعائم



(شكل ٥٣)

المدخل الثالث من الواجهة الغربية

الضخمة عليها . لأنه يحيط بكل باب مدخل ، ويتقدم هذا المدخل بناء يخرج عن حدود الحائط بمقدار مترين طولا ومترين عرضاً . ولو أن هذه المداخل وعددها أربعة على الواجهة الغربية . تركت بمفردها ، لظهرت كأنها زيادات خارجية عن كتلة المسجد ، ولكانت شوهة في وحدة هذه الواجهة الفسيحة



(شكل ٥٤) المدخل الرابع من الواجهة الغربية

التي تمتد على مائة وسبعة وعشرين متراً . وهذا ما تحاشاه بناء هذه الدعائم . فان امتدادها على هذه الواجهة أدخل هذه المباني إلى حظيرة الحائط ، وجعل من المداخل عناصر قوية التماسك بكتلة المسجد ، شكل (٥٠) ، بل وأكثر من هذا ، فانه روعى أن تكون رؤوس الدعائم منحدره ، حتى يتبين رونق رؤوس المداخل التي تنحصر بينها ، سواء كانت هذه الرؤوس عارية ، أو تعلوها أسنة ، أوقباب ، شكل (٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤) .



(شكل ٥٥) مدخل للاربخانا والواجهة الشرقية

وقيل إن هذه الدعائم والمداخل قد تكون أقيمت في عهد الخليفة أبي حفص سنة ثلاثة وتسعين وستائة^(١) . وهو ظن لا نوافق عليه ، لأنه يكفينا أن نقارن بين المدخل الذي بناه حقاً هذا الخليفة ، والذي يحمل نقوشاً عليها تاريخه ، وبين بناء هذه المداخل لنوقن أنها تنتمي إلى عهد آخر ، يختلف اختلافاً شامعاً عن عهد أبي حفص ، وتتفق مظاهره اتفاقاً متناسقاً مع آثار عهد هشام بن عبد الملك في مسجد القيروان . فان نظرة واحدة على الواجهة الشرقية تكفي للدلالة على أن مدخل باب اللاربخانا بناء لا ينسجم مع وحدة هذه الواجهة ، وأنه شيد في عهد آخر غير عهدها ، شكل (٥٥) .

(١) (مارسيه) — « كتاب الفن الاسلامي » ص — ٥٢٦ و ٥٢٧

وإن يكن هذا المدخل بناءً رشيقيًا في حد ذاته ، وإن يكن بناؤه قد حاول أن يدخل عليه طراز المئذنة ، وتتبع في بنائه أسلوب بنيان عناصر المسجد الأخرى ، إلا أن مظهره يختلف اختلافًا واضحًا عن تناسق دعائم الواجهة الشرقية ، فهو ولا شك دخيل عليها ، غريب عنها . والأمر على تقيض ذلك ، كما رأينا ، في الواجهة الغربية ، وليس أدلّ من هذا المدخل الدخيل على أن دعائمها ومداخلها تتصل بعهد هشام لا بعهد أبي حفص . فكان مظهر مسجد القيروان كان سنة خمس ومائة أكثر وحدة ، وأوضح بيانًا مما هو



(شكل ٥٦) منظر خارجي لقبة الحراب

اليوم ، وإذا كانت زيادات القرن السابع أخأت بهذه الوحدة ، فإن إضافات زيادة الله في القرن الثالث زادت ، على العكس ، روتقًا وبهاء .

ونعني بهذه الإضافات قبة الحراب ، فإنها تعبر أيضًا عن فكرة تقترب من فكرة المئذنة ، وتجذب النظر برشاقتها ، وخفة بنيانها ، وصراحة مظهرها . وعى مع هذا لا تخلو من عظمة وقوة ، شكل (٥٦) . وإن طوابقها مدرجات يتراجع كل منها عن الذي سبقه ، ولا يخل هذا التراجع

بتوازنها وتماسكها ، ولكنه يدل على عناية البناء بوضع كل جزء هام من بنائه في الموضع الذي تزداد أهمية مظهره فيه ، عند رؤيته عن كُتب^(١) .

ولا يختلف نظام القبة الخارجى عن نظامها الداخلى ، فهي مكونة من ثلاثة طوابق ، ووراء طابقها الأول المربع ، الذى يزدان بست عشرة جوفات مقوسة ، يسهل للناظر تخيل طبقة القبة الداخلية ، التى تحشوها الأقواس والعقود والأعمدة والمقرنصات المقوسة ، ويتضح بجلاء من الخارج ارتقاء الطابق الثانى المشتمل للطابق الأول المربع . أما الغطاء الكروى بصلوعه الأربعة والعشرين فصورته الخارجية تنطبق على صورته الداخلية ، التى لا يحجب معالمها من الخارج أى زخرف أو حجاب .

ويغلب على ظننا أن قبة الصحن كانت هى الأخرى صورة مطابقة لقبة المحراب ، ولكن ما حلّ بها من التغيير والتبديل جعل مظهرها الخارجى يخالف نظامها الداخلى ، ويبتعد بعض البعد عن مظهر قبة المحراب . وإذا أردنا أن نتصور مسجد القيروان على ما كان عليه ، فى القرن الثالث ، من رونق البناء ، وتناسق المظهر ، واتحاد الكتلة ، وجب علينا أن نتخيل فى موضع قبة البهو ، قبة شبيهة بقبة المحراب أو بقبة مسجد الزيتونة بتونس .



ويصل بنا البحث فى شكل المسجد الخارجى ، كما وصل بنا فى تحليل شكله التخطيطى وعناصر بنيانه ، الى أن نميز فى تاريخ مسجد القيروان عصرين للبناء يتشعبان من فكرة واحدة . أما العصر الأول ، الذى تنتمى اليه المئذنة والمداخل والدعائم ، فإن كتل البناء منه تُشعر بالقوة والعظمة ؛ وأما العصر الثانى . عصر قبة المحراب ، فإن كتل البناء منه تعبر عن الرشاقة والخفة . ولكنه هو العصر الأول الذى شمل مسجد القيروان بفكرته المعمارية ، وبين حدوده ، وخصه بالمظهر الذى احتفظ به الى اليوم .

(١) هذه ملاحظة سبقنا الأستاذ (مارسيه) الى ذكرها فى مذكرته عن «القباب والسقوف» ص — ١٤ .

الباب الثامن

المؤثرات وحلية المظاهر

- ١ - بساطة الحلية وتوفر الضوء في مظاهر فن العصر الأول
- ٢ - تسلط الزخارف على مظاهر فن العصر الثاني
- ٣ - تحليل الفكرة الزخرفية
- ٤ - المنحوتات وأصول صناعتها

الباب الثاني

المؤثرات

حلية المظاهر

- ١ -

إتبع رجال الفن في حلية مسجد القيروان وسيلتين من وسائل الزخرفة ، وعبروا عن فكرتين مختلفتين . أما الوسيلة الأولى فكانت الحلية فيها بسيطة ، عارية من كل تكلف ، وكانت المؤثرات تتكون من عناصر البنيان نفسها . وتتضح هذه الفكرة جلياً من مظهر المئذنة ، فحجارتها أجمل حلية لها ، لا يكسوها رداء ، ولا يحجب تشكاتها غطاء ، ولا تشوه وحدتها النوافذ التي فتحت على واجهتها . وقد عني أن تكون أقواسها ، وحلوقها ، وطبقاتها ، ونوافذها ، وبابها واضحة الرسم بسيطة . كما عني أن يكون لرص الحجارة ، ولوضوح صفوفها ، ولتدرج طبقات النوافذ ، بهاء يدخل بعض التغيير على وحدة المظهر . وهكذا تغلب البساطة على الحلية ، وتظهر المسطحات ممثلة لا تخدش وحدتها مجوفات أو نوافذ . وإذا كان أضيف إلى واجهة الطوابق العليا ، طاقات مقوسة ، فإن تجاوز هذه الطاقات لا تتضح إلا بانحدار الظل على حوافها .

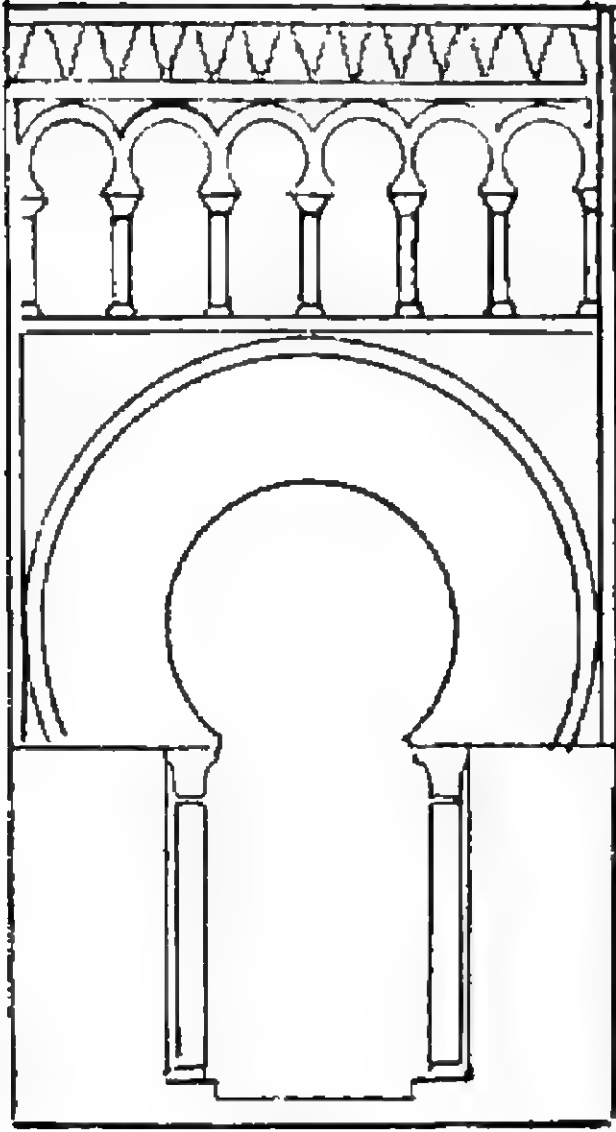
وتبين هذه الفكرة الزخرفية ، فكرة التبسط وامتلاء المسطحات ، على مداخل المسجد أيضاً ، فليس لها من حلية إلا أسنّة أو طاقات مقوسة ، وليس لواجهات المسجد من زخرف غير ارتقاء ظل هذه المداخل عليها ، وارتسامه واضح الشكل ، قائم السواد ، على غطائها الأبيض الناصع .

وكذلك الحال في داخل بيت الصلاة ، فانك ترى العقود وحداراتها وقرمها عارية .

متساوية . لا يقطع استواءها تجميد أو تجويف . وترى النور يعم البيت ، والظل منزوياً فيه ، والعمد قائمة تحفّ بها السكينة .

وترى هذا الهدوء وهذه البساطة يشملان جميع أطراف المسجد ، التي أرجعنا عهداً إلى بناء هشام ، فانها ، كما ذكرنا ، تتفق بنياناً ومظهراً ، وتعبّر عن فكرة زخرفية واحدة . وترى هذه الفكرة تتطور رويداً رويداً في أجزاء أخرى من المسجد ، فاذا المسطحات الممتلئة تتجوف وتتفرغ ، وإذا بالأجسام العارية تكسوها زخارف متنوعة ، وإذا بالنور يتضال ، وبالظل يخف .

ونلقى المرحلة الأولى لهذا التطور على باب المقصورة القديمة من المسجد وهي مكتبته اليوم . شكل (٥٧) . وقد تحدث البكري عنها في كتابه . وأرخها لعهد زيادة الله^(١) . ولكن هذا الباب يختلف مظهره عن مظهر قبة المحراب ، وقد يكون أقدم عهداً منها ، وليس البناءان على كل حال من صناعة بناء واحد . وقد نقلت إلى هذا الباب



(شكل ٥٧) باب المقصورة القديمة

قوائمه وحلقه عن آثار قديمة . ويعلوه عقد متجاوز يحده أفريز على رسم قوس متجاوز أيضاً . ويحصر هذا العقد وهذا الأفريز إطار مستطيل الشكل ، يعلوه إطار مستطيل آخر ، وترسم في هذا الإطار الأخير طاقات صغيرة مقوسة . فيها عقود وأعمدة . على هيئة مصفرة لرواق من أروقة المسجد ، ويعلوه هذا الإطار الأخير صف من الأسنة ، شكل (٥٨) .

وهذا هو أقدم مثل لنوع من الحلية انتشرت في بلاد المغرب والأندلس . وهو إحاطة أبواب المساجد ومداخل القصور باطارات مستطيلة . وقد ظهرت هذه الاطارات في مسجد قرطبة محلاة زاهية المظهر ، وامتألت الفراغات فيها

بزخارف لا تستقر عليها العين من كثرة تعددها . أما في القبروان فما زال إطار باب المقصورة متصل فراغاته وبساطة حليته بالفكرة الزخرفية الأولى .

(١) « كتاب المغرب » - (للبكري) ص - ٢٤ .



(شكل ٥٨) عقود باب المقصورة القديمة



(شكل ٥٩) باب البندنة

ونلقى مرحلة ثانية لهذه الفكرة في باب آخر - باب الميضاة - في مسجد القيروان ، شكل (٦٠) وتقتصر الحلية فيه على إطار واحد ، ولكن رسم هذا الإطار ازداد وضوحاً ، كما ازداد شكله رونقاً . فامتدت حدوده وشملت خطين متوازيين ، تنحصر بينهما مجموعة من المربعات المختلفة الزينة . وترى في رص حجارة هذا الباب ، وفي ترتيب أجزاء عقده ، عناية لاظهار صفوفها وحدودها على شكل يزيد هيئتها جمالاً ، شكل (٦١) . ويحد حجارة العقد قوس رفيع ينتهي بحلقة مستديرة ، متصلة بالإطار المستطيل ، وكلا القوس والحلقة بسيط الرسم حسن المنظر .

وإذا أعدنا النظر إلى هذا الإطار ، تهباً

لنا أن الزخارف فيه تغلب على الفراغ . ولكن هذه الغلبة صورية ، إذ أننا لو جمعنا المساحات العادية من هذا الاطار ، لزادت عن المساحات المزدانة . ولكن نقاش القيروان لصق مربعاته ، ووضع رؤوسها مدببة ، فالتصت حلقاتها ، فبانت ، وتجزأ الفراغ العالى فتضاءلت أهميته . وسنعود إلى التحدث عن الأشكال الزخرفية التى تملأ هذه المربعات . ويكفينا الآن أن نلاحظ أنها



(شكل ٦٠) باب الميضاء

جميعها مرتبة بحيث تكون أوضاعها رأسية مستقيمة ، إلا واحدة ، انحنى محورها فاختلف وضعها ، شكل (٧٠) .

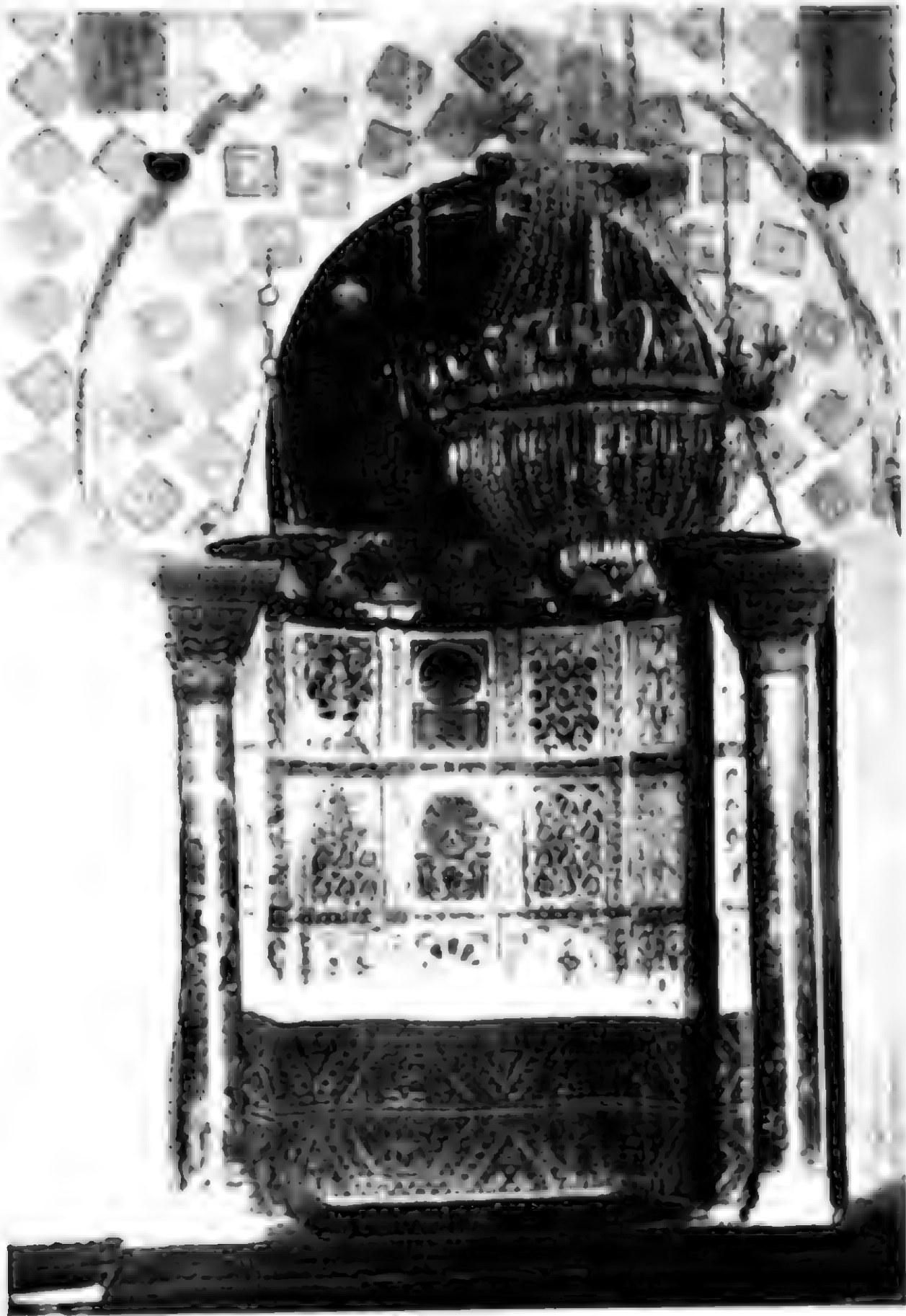
أما المرحلة الأخيرة التى يصل إليها تطور الفكرة الزخرفية فى مسجد القيروان فانا نلقاها فى قبة المحراب وفى المداخل المجددة ، وفى طنف حدارات المخبئات ، وفى إطارات عقودها ، وخاصة فى لوحة المحراب .



(شكل ٦١) جوب من باب البغداد

٢

وقد اتفق المؤرخون على أن زيادة الله هو الذى ابنى محراب القيروان شكل (٦٢) ، وسبق لنا ذكر هذه الرواية وشرحها ، إلا أن أحد الكتاب التونسيين الذين عاشوا فى القرن السابع الهجرى ، والذى لم يطبع كتابه وينشر الا منذ أعوام^(١) ، ذكر غير هذا وعزا بناء



المحراب إلى أبى إبراهيم احمد . ولكننا نعود فنكرر ثقتنا برواية أبى عبيد الله البكرى لصدقها واتفاقها مع الآثار التى وصلت إلينا .

وسبق لنا أن شرحنا رواية البكرى وأوضحنا تاريخ محراب القيروان ، واقتنمنا بأن زيادة الله كان يريد هدم محراب عقبة . فحبل بينه وبين ذلك ، وأقام له بناؤه محراباً جديداً « وهو على بنائه الى اليوم ، والمحراب كله وما يليه مبنى بالرخام الأبيض من أعلاه الى أسفله ، مخرم منقوش كله ، منه كتابة تقرأ ومنه تدبج مختلف

(شكل ٦٢) محراب مسجد القيروان

الصناعة ، يستدير به أعمدة رخام فى غاية الحسن . والعمودان الأحمران (المذكوران) يقابلان

(١) « معالم الايمان فى معرفة أهل القيروان » تأليف عبد الرحمن الأنصارى المعروف (بالدباغ) وجمعه (ابن ناجى) الننوخى ، ص - ٩٧ من الجزء الثانى .

المحراب ، عليهما القبة المتصلة بالمحراب^(١) . وليست هذه هي قبة المحراب ، ولكنها الطاقة المقوسة التي تعلو جوفته .

فتكون جوفة المحراب المصنوعة من الرخام أقيمت في عهد زيادة الله سنة احدى وعشرين ومائتين . ولكن الفقيه التونسي بالدباغ ذكر غير هذا في كتابه ، وأرجعها الى عهد أبي ابراهيم احمد ، بعد ذلك بعشرين سنة ، فقال « انه جلبت لهذا الأمير تلك القراميد اليمنية لمجلس أراد أن يعمل به ، وجلبت له من بغداد خشب الساج ليعمل له منها عيدان (أى ملاهى) فعملها منبراً للجامع ، وجاء بالمحراب مفصلاً رخاماً من العراق عمله في جامع القيروان . وجعل تلك القراميد في وجه المحراب ، وعمل له رجل بغدادى قراميد زادها اليها ، وزينه تلك الزينة العجيبة بالرخام والذهب والآلة الحسنة^(٢) » .

والظاهر أن الفقيه الدباغ خلط القراميد بالرخام ، فلم تستقدم لوحات المحراب الرخامية من العراق ، والتي استقدمت هي تلك القراميد القيشانية التي تكسو جدار القبلة وتحيط بعقد المحراب ، شكل (٦٢) .

ولم يختلف المؤرخون في ذكر رواية المحراب ، وأكثرهم أقرب إلى عهده من الدباغ ، فهم أولى منه بالثقة^(٣) ، وليس من شك في أن هذه اللوحات الرخامية صنعت خصيصاً للكان الذى وضعت فيه ، وليس من شك في أن سعة المحراب ، واستدارته ، وارتفاعه وارتفاع العمودين الأحمرين اللذين يتصدّرانه ، كل هذه كانت من العوامل التى تداخلت في صناعة هذه اللوحات ورسمها وقطعها وترتيبها . فهى تلتصق بموضعها التصاق الكسوة بالجسد ، قصت عليه ولم يوضع لها .

ثم أن تاجى العمودين الأحمرين السابق ذكرهما ، وقرميتيهما ورأسيهما منقوشة هي أيضاً بنقش يتشابه طرازه بطراز اللوحات الرخامية ، وكأن نقاشها كلها رجل واحد . بل أنه يعلو هذين التاجين كتابة كوفية تمتد على جانبي الحائط ، ويشابه رسم الكتابة الكوفية التى

(١) « كتاب المغرب » - (للبكرى) ص - ٢٣

(٢) « معالم الايمان » - (للدباغ) جزء ثانى ، ص - ٩٧

(٣) يكفينا أن نشير من بين هؤلاء المؤرخين الى البكرى وابن عذارى وابن خلدون والنويرى

تتوسط لوحات الرخام . مشابهة لا تترك للشك مجالاً في أن يداً واحدة نقشت الكتابتين وحفرتهما على ألواح الرخام .

وإذا افترضنا جدلاً أن لوحات الرخام استقدمت من العراق ، وافترضنا أن صانعها استصحبها إلى القبروان ، وأنه وضعها في مكانها من المحراب ، ونقش ما حولها من نقوش وكتابة ، متبعاً في إضافاته أسلوب اللوحات الرخامية وطرازها ، إذا افترضنا كل هذا وجب علينا أن نفترض أيضاً أن هذا الصانع العراقي هو الذي وضع قبة المحراب أيضاً ، وأنم نقوشها ، شكل (٦٣) .



(شكل ٦٣) منظر لخراف قبة المحراب

إلا أن زينة هذه القبة وما تضمه طاقاتها وعيونها ونوافذها من نقوش مخرومة ، تتصل اتصالاً وثيقاً بنقوش لوحات المحراب ، وتتشابه معها شكلاً ، وطرازاً ، وصناعة . أما وقد أجمع المؤرخون على أن زيادة الله هو الذي أمر ببناء قبة المحراب وأقامها ، فلا شك في أن زيادة الله هو الذي أمر ببناء المحراب أيضاً ، كما أجمع المؤرخون على ذلك ، وهو الذي أمر بوضع حليته الفاخرة من الرخام المنقوش المحرم البديع .

أما أبو إبراهيم أحمد فإنه يرجع الفضل في زينة حائط المحراب بلوحاته الخرفية التي كان

قد استقدمها من العراق لتزدان بها جدران مسكنه . وإن تكن هذه اللوحات الخزفية زخرفاً يضيف بها، إلى رونق المحراب، إلا أنها غريبة عنه . دخيلة عليه ، وكان حائط المحراب خلواً منها سنة إحدى وعشرين ومائتين^(١) .

وفي تلك السنة أقيمت قبة المحراب ، وامتألت مسطحاتها بجوفات ، وطاقات ، وعميود ، ولوحات ، وعقود ، وأقواس ، وتجاويز ، وضلوع ، ومربعات ، ومثلثات ، وأسطوانات ، كلها متنوعة الزخارف ، وتضاءلت فيها المسطحات العارية حتى اختفت منها أو كادت تختفي ، شكل (٣٤ و ٦٣ و ٦٤) .

وهذه هي المرحلة الأخيرة من تطور الفكرة الزخرفية ، التي رأينا كيف بدأت سلسة



شكل ٦٤ زخرف تحت قبة المحراب

بسيطة ، عارية عن كل تكلف ، ثم كيف امتألت فراغاتها ، واكتست حليتها . وتابع رجال الفن هذا الطريق ، حتى لم يلقوا فراغاً إلا ألبسوه زخرفاً .

وإننا لنشاهد الحد الذي وصل إليه تطور هذه الفكرة ، في مسجد آخر من مساجد القيروان ، مسجد الثلاثة الأبواب ، الذي أقامه محمد بن خيرون المعفرى الأندلسى سنة اثنين

(١) درس الأستاذ (مارسيه) هذا الموضوع دراسة وافية ، وخس هذه الفراميد ببذعة ثمينة نكتفي

عنا بالإشارة إليها حتى تنال لنا الفرصة لاستيفاء بحث هذا النوع من الزخارف .

MARCAIS : Les Faïences à motifs métalliques.



ومائتين وخمسين (٨٦٦ م)، وإن واجهة هذا المسجد فيما يعلو عقود الأبواب، حجارة منقوشة، كأنها ستار زركشت جميع نواحيه، شكل (٦٥).

ونشاهد هذه المرحلة أيضاً في الطابق الأعلى من جدران

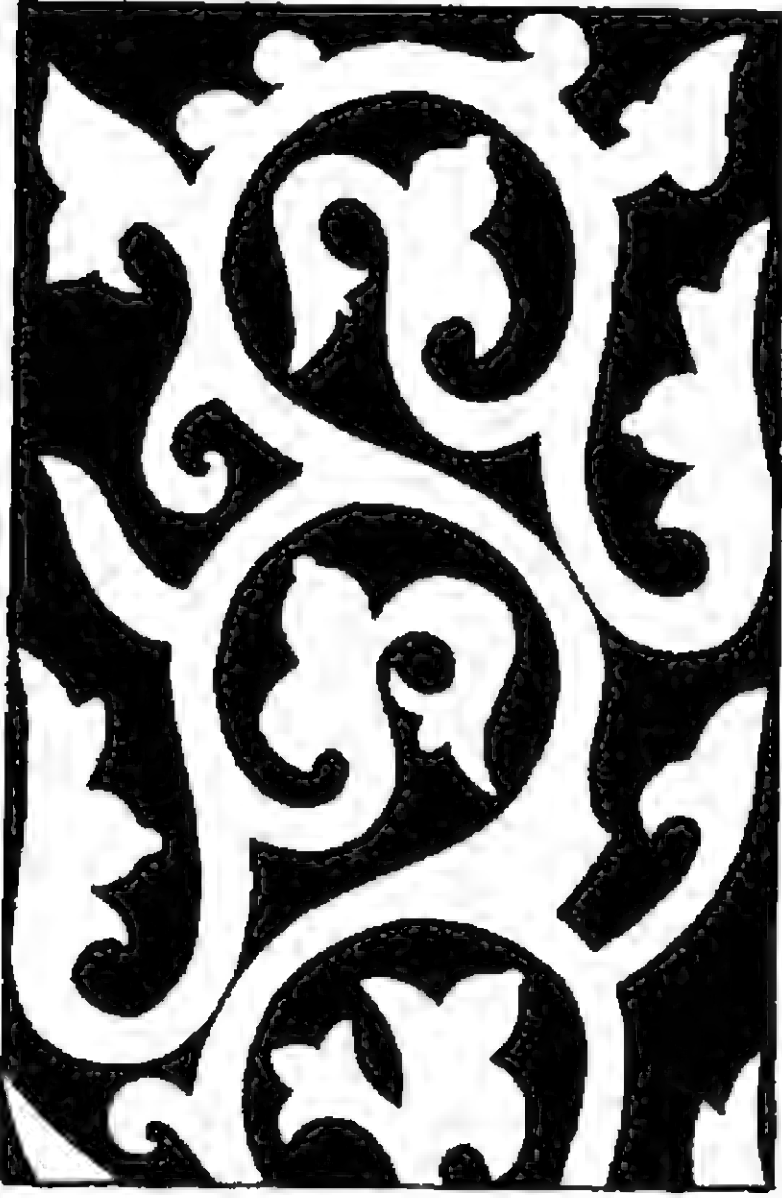
رواق المحراب بالمسجد الجامع، إذ (شكل ٦٥) منظر من واجهة مسجد الثلاثة الأبواب بالقيروان تكسوه لوحات زخرفية بديعة الشكل، إلا أن هذه اللوحات قد مستها منذ قرنين يد الإصلاح والترميم، حتى أننا لا نعرف اليوم منها الأصيل والمستحدث، شكل (٦٦). وسنعود إن شاء الله إلى دراسة هذا النوع من الزخارف في الجزء الذي نخصصه لمسجد الزيتونة بتونس، إذ أن كثيراً من لوحاته الزخرفية بقيت على حالها القديم، فنستطيع أن نستخلص من أشكالها حقيقة الفكرة الزخرفية التي امتاز بها الفن الإسلامي في القرن الثالث الهجري.



(شكل ٦٦) زخارف من الجس على الطابق الأعلى من رواق المحراب

— ٣ —

حاولنا فيما سبق أن نفرق بين العصرين اللذين تنتمي إليهما زخرفة القيروان ، فرأينا أن العصر الأول يمتاز بغلبة الفراغ ، وأن العصر الثاني يشتهر بكراهيته . وتتكون المؤثرات الزخرفية



(شكل ٦٧)

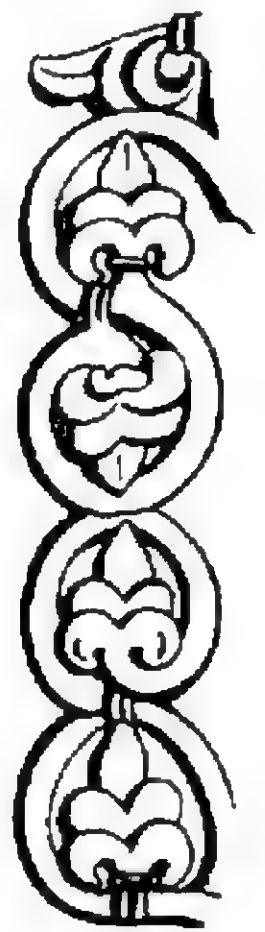
رسم زخرفي لطاقة من طاقات القبة

في هذه الفترة الثانية من التناسب والاختلاف بين المسطحات ، أى أن عناصرها تستخلص من تجوفات ، وبروز ، وفوارغ ، ومنحوتات ، وسنرى أنه مهما اختلفت هذه العناصر ، وسواء كانت في إطارها منفردة قائمة بذاتها ، أم متصلة بغيرها من العناصر والأشكال ، فإنها كلها تنفرع من فكرة فنية واحدة . ومن السهل أن ندرك العوامل التي تداخلت في نشأة هذه الفكرة . وإنا لنجدها كلها في البيئة الخاصة التي نشأ فيها الأعراب ، في طبيعة بلادهم ، وصورة معيشتهم ونزوة خيالهم ، وأصول لغتهم ، وأوزان شعرهم . وقد اتفقت كل هذه

العوامل على تكوين الفكرة الزخرفية في الفن الاسلامي . بل كأننا نسمع صدى سير الأبل المتتابع الحثيث ، وكأننا نرى انتظام توقيع حوافها على الرمال وإمتداده ، حين تقاب شكلا من أشكال العرب الزخرفية ، فإذا بتفكيرهم الفني مرآة تنعكس فيها حياتهم البدوية ، وإذا بخيالهم اتخذ صورة مادية طغت عليها أصول الهندسة والحساب .

وسنرى أن الأشكال الزخرفية ، مركبة أو منفردة ، رسومات مخطوطة أو نباتية ، ستخضع كلها لقوانين القسمة والطرح والضرب والتناسب ، وأن الوحدة تقبل التكرار والتجزء معاً .

أما الخطوط الهندسية فإنها تقبل التشكيل بمركبات لا عد لها . وقد



(شكل ٦٨)

زخرفة في المحراب

اختار نقاش القىروان عنصرين منها ، وهما الدائرة والمربع ، ووضع منهما أشكالاً ، منفردة تارة ، وتارة متداخلة . ونراهما منفردتين فى زخرفة الحائط الذى يعلو المحراب بالقرب من القبلة ، إذ يحف بفراغ الطاقات التى تعلو هذا الحائط ، إلى اليمين وإلى اليسار ، عينان صغيرتان ترسم كل منهما دائرة محكمة ، ويمتد تحتها

افريز مكون من مربعات ، راكمزة على زواياها ، مجردة من كل حشو أو تقسيم ، شكل (٦٣) .

ولم تظهر زخارف القىروان على هذا الشكل البسيط إلا نادراً ، وإنما نرى أشكالها متنوعة متصلة الحلقات . فالدائرة تنقسم إلى نصفين ، ثم يتجاوز هذا النصف فيتخذ شكل نعل الفرس وقد سبق لنا أن تلاقينا بهذا الشكل الزخرفى فى نواح عديدة من المسجد ، وإنه لأفضل حلقة يتزين بها بيت الصلاة وباب المقصورة وجوفه المحراب وطاقات مداخل المسجد وأبوابه وقبابه ومئذنته .

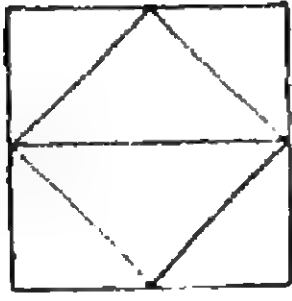


(شكل ٦٩) باب من أبواب الواجهة الشرقية

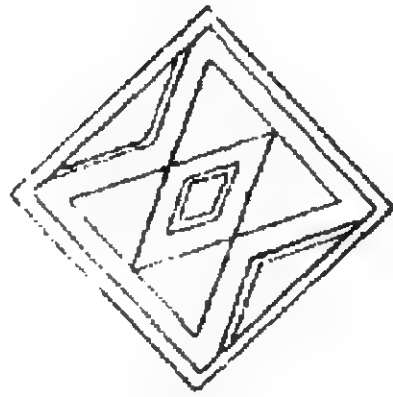
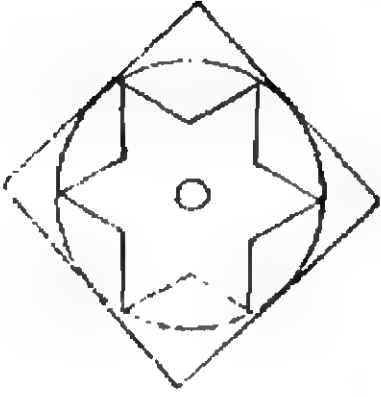
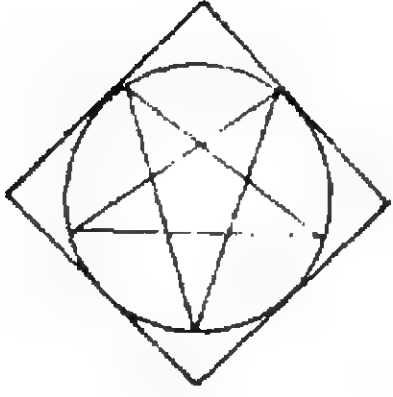
ورأينا أيضاً أن الدائرة

انقسمت إلى أنصاف دوائر عديدة ، فى عيون قبة المحراب ، وانقسمت أقواس العقود إلى أنصاف دوائر متلاصقة ، فى عقود قبة المحراب أيضاً وعلى مقرنصاتها المقوسمة ، ونشأ من هذه القسمة وهذا التلاصق نوع من العقود نسميه العقد المقصوص (arc polylobé) ، ومن بين هذه العقود ما يشمل خمس فتحات ، شكل (٣١) ، وبكل من عقود القبلة تسع ، شكل (٣٤) ، وتجد على عقد آخر يترجل رواق المحراب قوس به أربع وعشرين فتحة . شكل (٦٤) .

وكان رواج هذا العقد كبيراً في الزخرفة الإسلامية في بلاد المغرب والأندلس ، واشتقه عنها رجال الفن المسيحيون ، وتوجوا به كثيراً من واجهات كنائسهم وأبوابها ونوافذها^(١) .



أما المربع فتزداد أشكاله وتقسيمه . نراه أولاً منقسماً الى مثلثين ، شكل (٧١) ، تارة تتجاور وتتعدد ، كما يشاهد على غلاف القبة ، شكل (٥٦) ، وعلى العقود الذين يمتطيان أسكوب المحراب ، شكل (٦٣) ، وتارة يتداخل المثلثان ويكونان مثلثات أخرى صغيرة ، كما يرى على باب الميضاة . وينقسم مربع آخر على إطار هذا الباب الى مثلثات تكون نجماً ذا ستة أطراف ، ويمتلئ مربع ثالث بخطوط مشبكة ، شكل (٧١) .



(شكل ٧٠)

مربع من مربعات باب الميضاة



(شكل ٧١)

أشكال مختلفة

لمربعات ودوائر

وتمزج أحياناً الخطوط المستقيمة بالخطوط المستديرة ، ونجد مثلاً لذلك في الزخارف التي تحت القبة ، إذ تحيط دوائر بأشكال نجوم ذات ستة أطراف ، ونجد الدائرة نفسها مع النجوم التي تضمها ، تنحصر هي أيضاً في مربع . وذلك على باب الميضاة أيضاً . وإذا كانت الأمثلة قليلة على امتزاج المربع بالدائرة ، فذلك لأنه كثيراً ما استبدلت الخطوط المستديرة بأشكال نباتية ، واتبعت القواعد الهندسية في وضع هذه الأشكال النباتية نفسها ، وهي تظهر أولاً بسيطة على مربعات عديدة من باب الميضاة

والعادة أن الزخرفة النباتية في القيروان تقتصر على ورقة العنب ، أو على الأصح تتفرع منها . وهذه الورقة هي التي تكون العنصر الأساسي لأكثر المركبات الزخرفية . وهنالك قانون عام تخضع له جميع

(١) شرحنا هذا النوع الزخرفي شرحاً وافياً وأثبتنا نشأته الإسلامية في كنائسنا عن تأثير الفن المسيحي بالفنون الإسلامية . وذكرنا أكثر من مائتي كنيسة مسيحية تزدان حليتها بهذا العقد الإسلامي .



(شكل ٧٢) تاج في الحنية الغربية

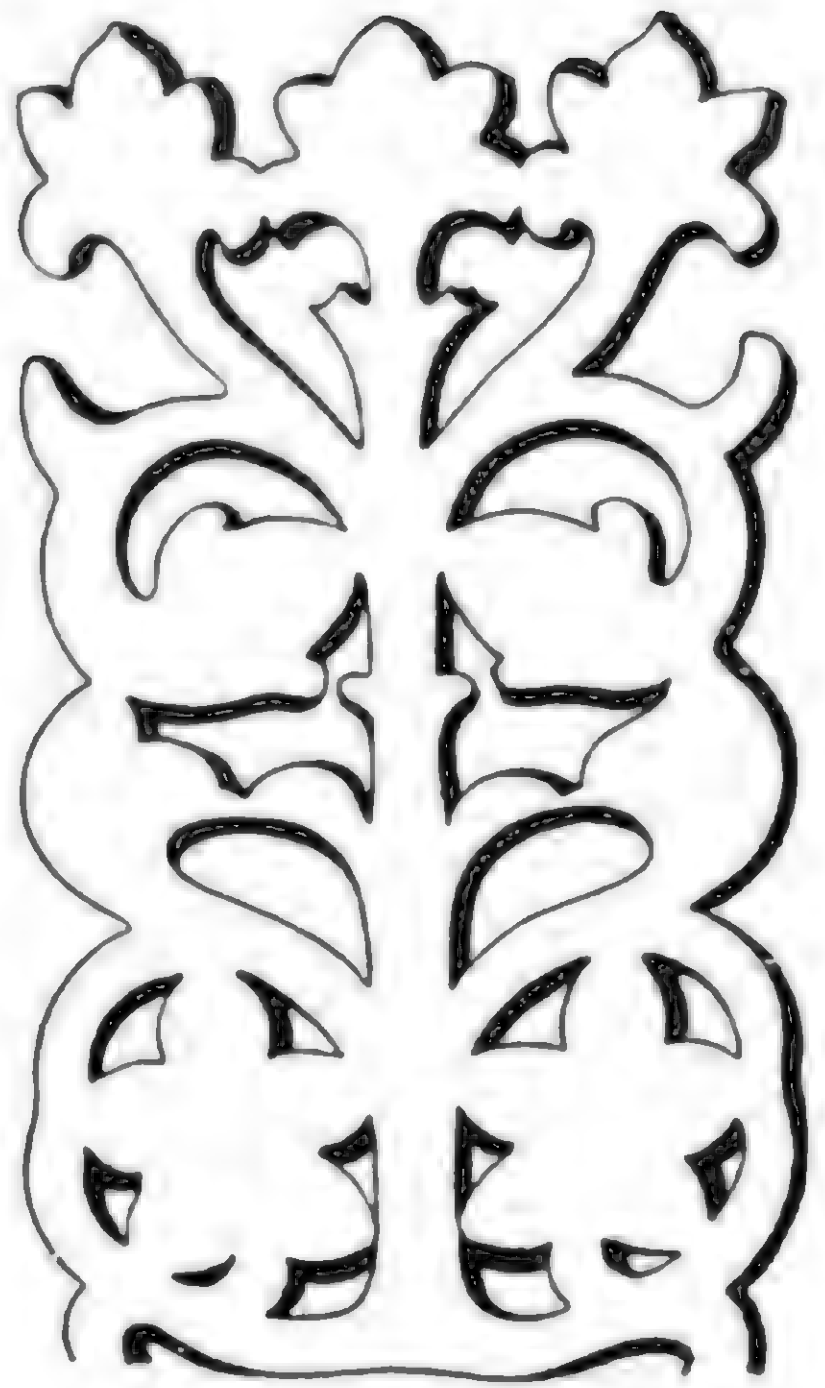
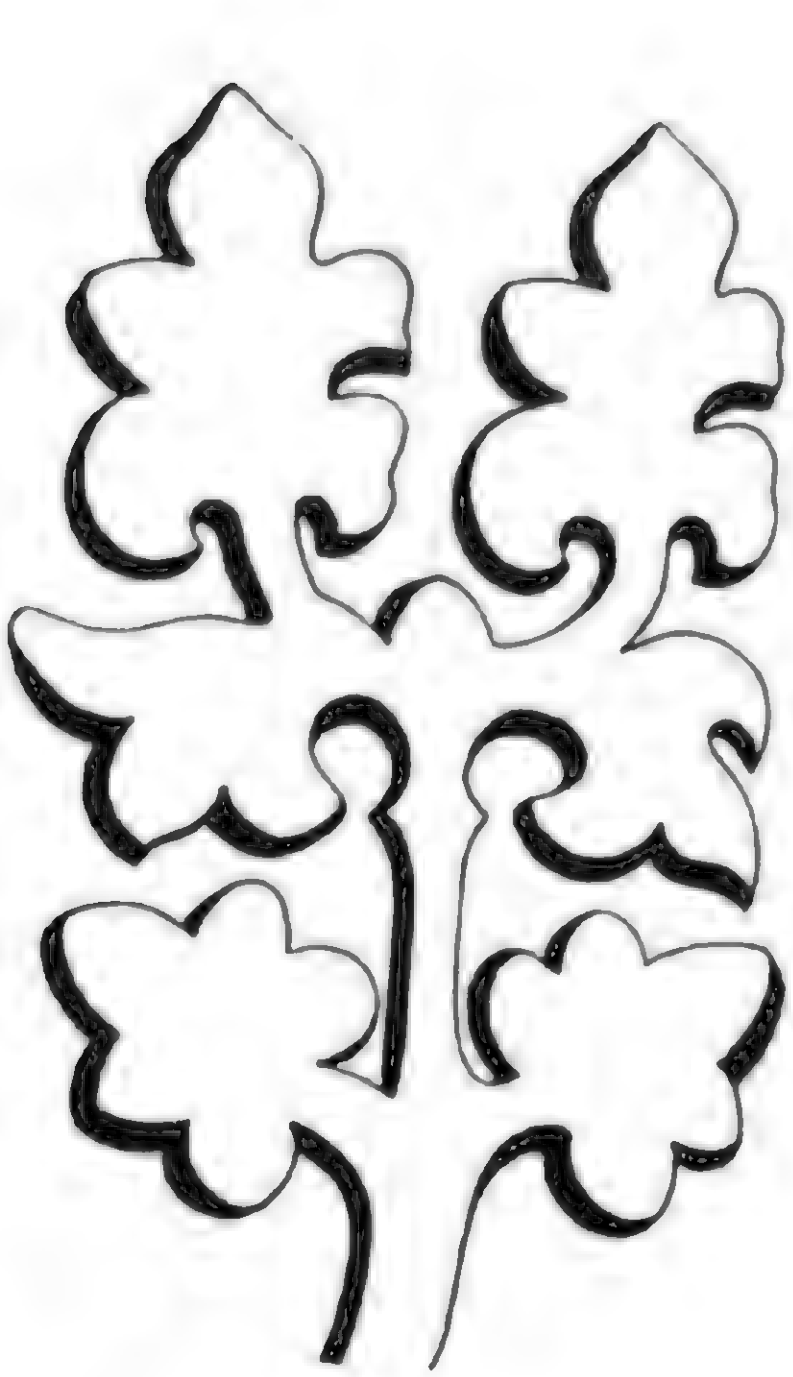
هذه المركبات ، أياً كان موضعها ، وهو أن العنصر الذي تتفرع منه ، ينقسم الى قسمين متساويين ، وكل منهما صورة منعكسة للأخرى .

ويحفظ بالمحراب من جانبيه عمودان لكل منهما تاج . وهذان التاجان متطابقان شكلاً وحجماً ، وواجهتهما المنحوتة صور متطابقة أيضاً ، بل إن درجات التاج الثلاث - جسده ورأسه وقرمته - تكسوها أشكال زخرفية مكونة من عنصر واحد ، نراه مكرراً مرتين على جسد التاج ، وسبع مرات على رأسه وست على كل واجهة من واجبات قرمته .

وناقى ورقة العنب ، في زخارف عديدة ، تارة يانعة ممتدة ، وتارة منكشة ضيقة ، مستقيمة أحياناً ، وملفوفة أحياناً أخرى . وهي مقصوفة في مواضع ، أو جامدة ويابسة الوريقات في مواضع أخرى . وكثيراً ما تستبدل ورقة العنب بورقة نباتية غيرها ، ذات ثلاث شحمات ، وما هي في الحقيقة الا رسم متصرف لنصف من نصفي ورقة العنب . وطرف الشحمة العليا مدبب دائماً ، نراها أحياناً ممتدة ، مرتسمة بانحناء رشيق ، شكل (٧٩) . ونرى الزخرف مكوناً في بعض المواضع من زهرة أو سيف نخيل ، لكل منهما ثلاث أو خمس شحمات ، ويتمزج باحداها في مواضع أخرى عنقود من العنب أو من الزمان ، شكل (٨٥) .



وتوصل نقاش القبروان إلى وضع هذه الأشكال كلها على طبيعتها وبرقة ظاهرة ؛ ونراه قد وفق إلى صبغ أشكاله هذه (شكل ٧٣) تاج في الحنية الشرقية



(شكل ٧٥ و ٧٥) زخارف طائفتين من الفقه

بروح طبيعية حتى في تعاقد الأغصان
والتفافها ، التي أبدى في رسومها كثيراً
من النزوة وحرية التعبير ، وإن يكن
ظل متقيداً بالمنطق الهندسى .

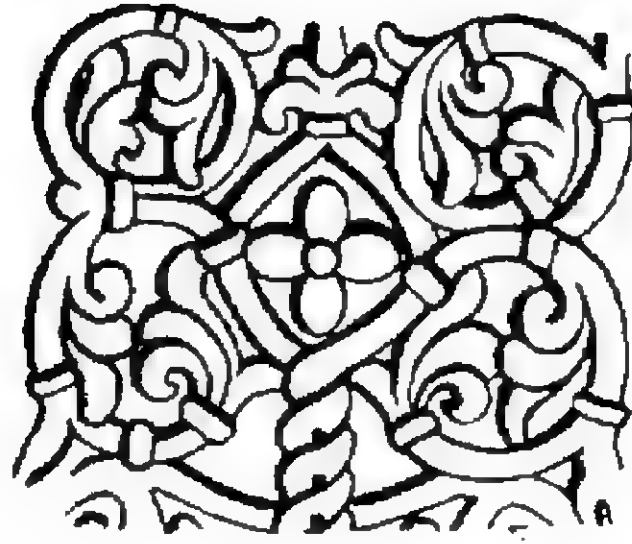
وينفرع من الغصن ، إذا ما انحنى
أو التف ، وريقات وبدوور تملأ فضاء
المنحنيات شكل (٦٧) ، وتختفى صرامة
الهندسة وراء المظهر الطبيعى والرسم الرشيق .
وتارة تنفرع الوريقات حول
غصن متوسط وتمتد وترسم لفائف ،
وتارة أخرى يستقيم الغصن أو يتراوح ،
وينبت منه وريقات وبدوور وأزهار على



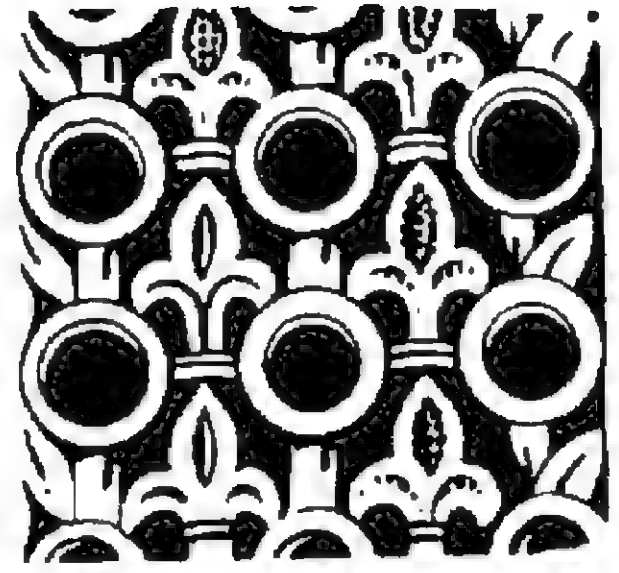
(شكل ٧٦) تاج عمود الخراب



(شكل ٧٩)

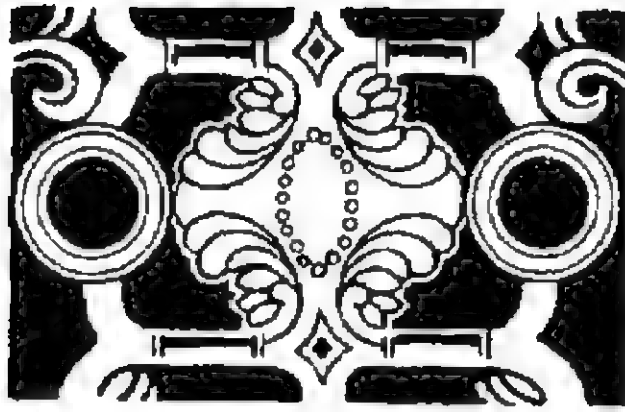


(شكل ٧٨)

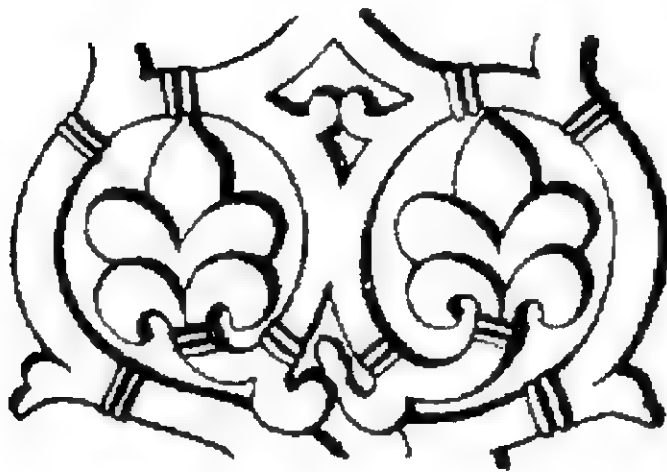


(شكل ٧٧)

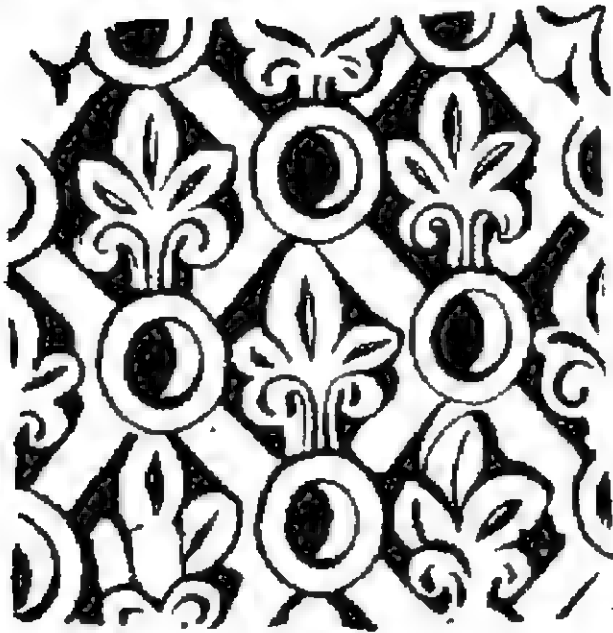
زخارف من لوحات المحراب



(شكل ٨٠)



(شكل ٨١)

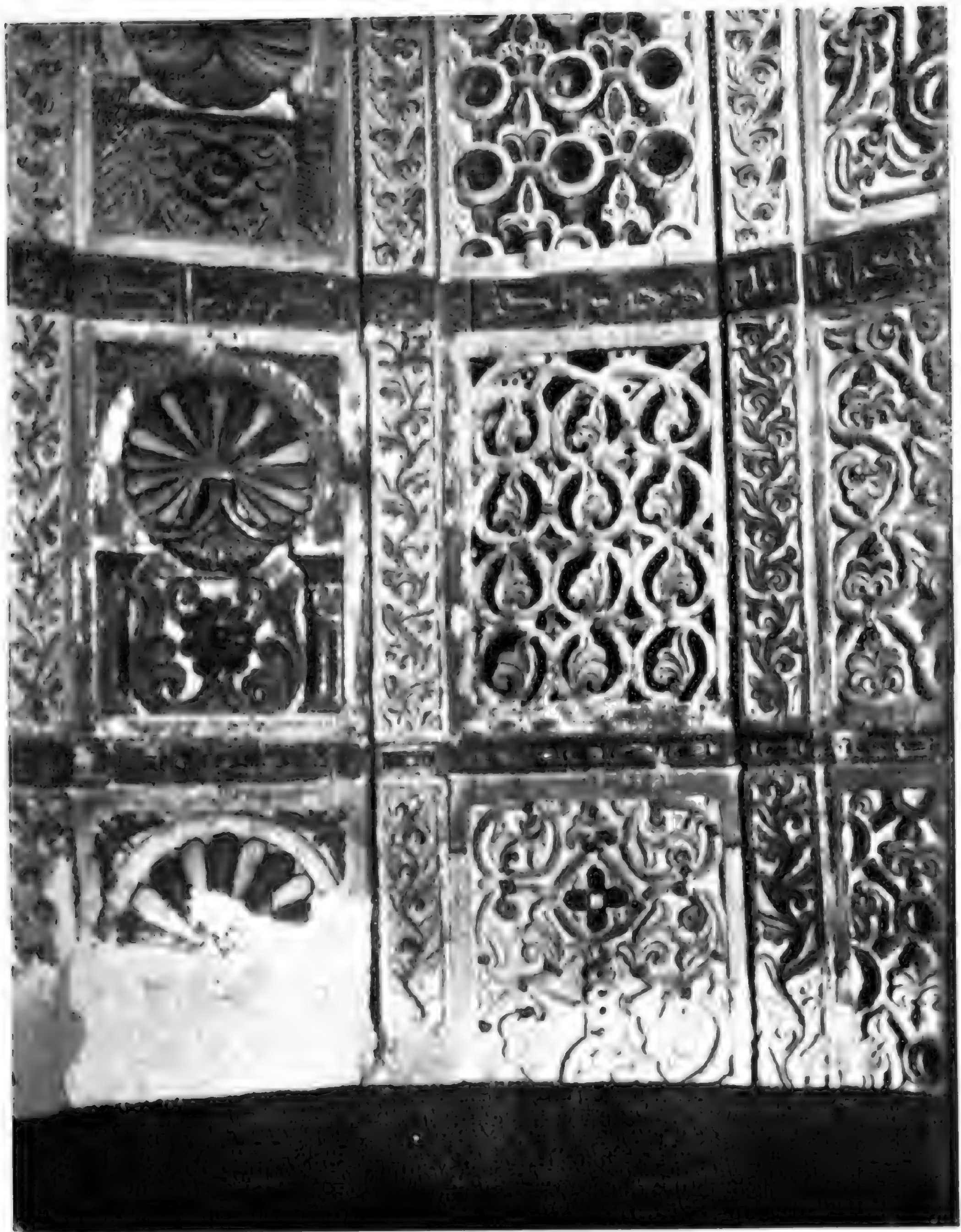


(شكل ٨٢)

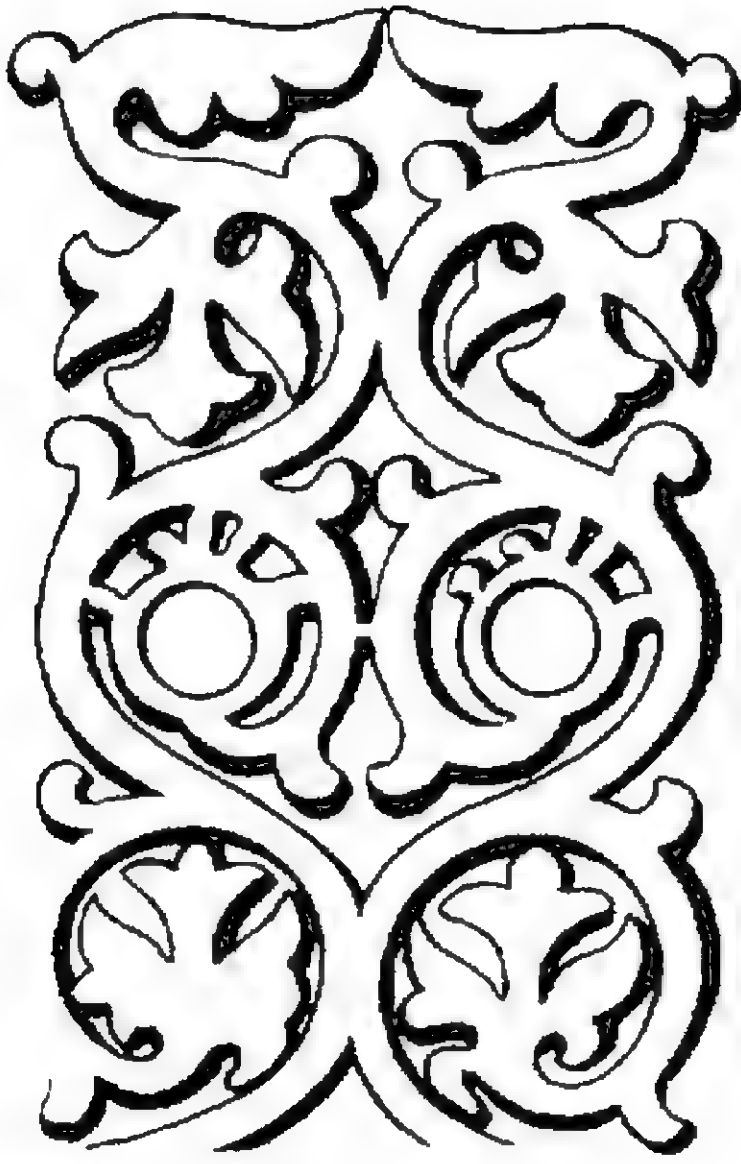
زخارف من لوحات المحراب

منحنياته بالتأوب ، مرة الى يمينها ومرة الى يسارها ، ومرة من فوقها ومرة من تحتها . وقليلًا ما تتشابك الأغصان والجدوع ، فان نقاش القيروان في هذا العهد من أوائل القرن الثالث الهجري ، رغب أن يقترب من الطبيعة في رسوماته الزخرفية فتحاشى التعبير ما استطاع عن المشبكات .

وكل هذه الزخارف تسكن من غير ضيق في الاطارات والمواضع التي أعدت لها ، وإن تكن قابلة للتعدد والتكرار المستمر ، مثلها في ذلك مثل الرسومات الهندسية . وكثيراً ما تفصل هذه الرسومات الهندسية عن الأشكال النباتية ، ولا يجمعها إطار واحد ، ولكنهما يتحدان أحياناً . فنرى من بين زخارف المحراب حلقات ودوائر متصلة بخطوط أفقية تتفرع زهرة من وسطها مثلثة الشحومات ، شكل (٧٧) . ونرى في موضع آخر أزهاراً مخمسة الأطراف تتفرع من حلقات متصلة بخطوط منحنية . وينسجم هذا الاتحاد في العنصرين — عنصر الهندسة وعنصر الطبيعة — ويتخذان مظهراً زخرفياً أكثر وضوحاً . على مربعات باب الميضأة وداخل أسطوانات تعلو إحدى عقود القبة ، فانا نرى هذه المربعات والدوائر تحيط بأوراق مستديرة الأطراف ، وبأزهار مدببة الشحومات .



(شكل ١٣) جانب من لوحات الخراب



(شكل ٨٤)

رسم زخرفى لطاقة من طاقات القبة

ونستخلص من كل هذه الأشكال الزخرفية ، تلك الفكرة الأصلية التي حركت نزوة نقاش زيادة الله في مسجد القيروان في القرن الثالث الهجرى ، والتي تحكم القواعد الهندسية في رسم الخطوط والنباتات .

— ٤ —

اتخذت المنحوتات في مسجد القيروان مكاناً ممتازاً بين زخارفه ، ولم تظهر هذه المنحوتات عادة على التيجان ولكنها احتلت مسطحات أكثر اتساعاً فلم تنحصر بمثل هذه الاطارات الضيقة .

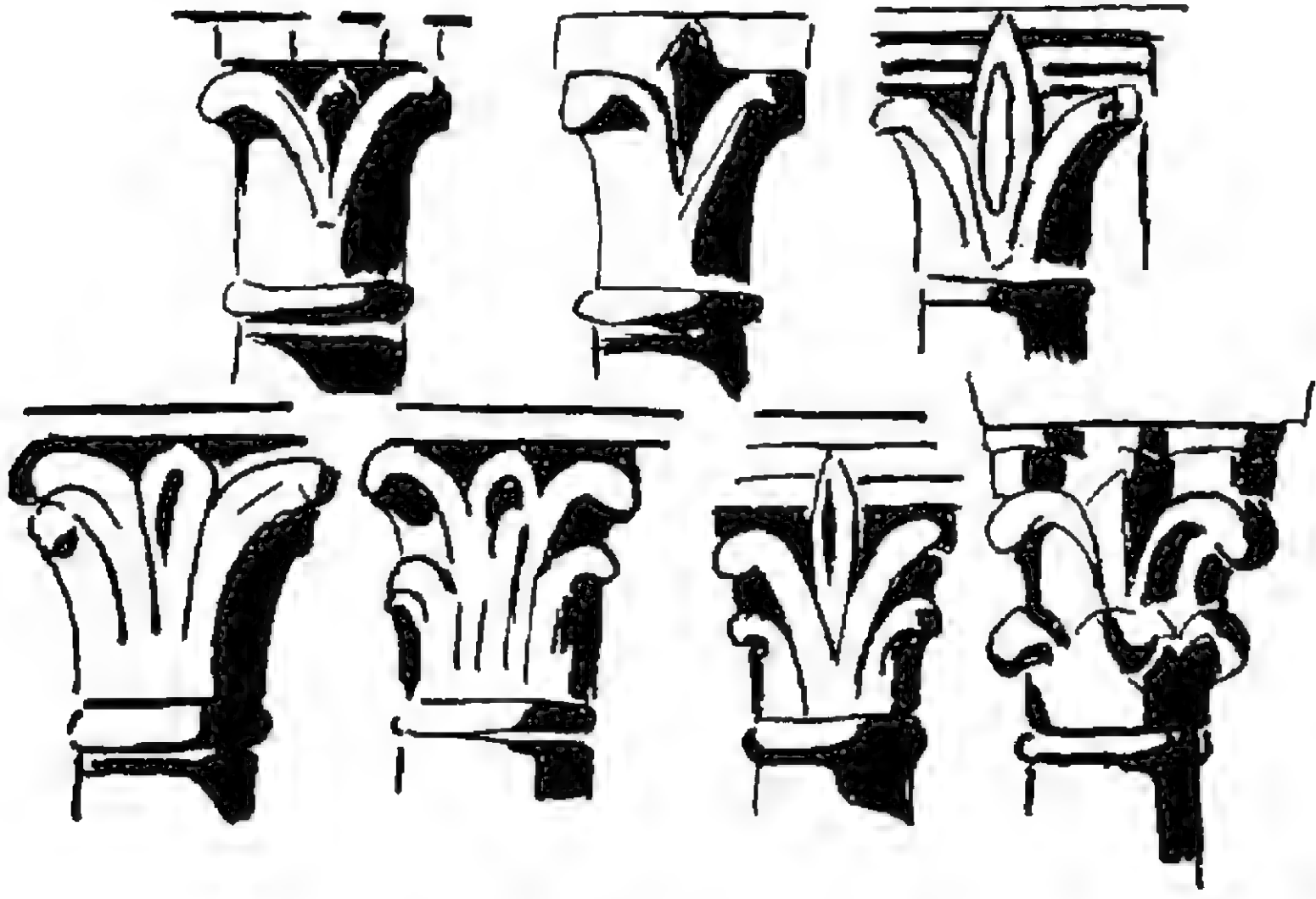
ولهذا فقلما تنتمى تيجان من هذا المسجد الى أحد العصرين اللذين استخلصناهما من تاريخه ، وهما عصر هشام بن عبد الملك في مبدأ القرن الثانى الهجرى ، وعصر زيادة الله في أوائل القرن الثالث^(١) . ومع هذا فان للتيجان الصغيرة التي تضمها قبة المحراب أهمية كبرى في تاريخ فن النحت الاسلامى . فهي أول مرحلة لنشأة التاج الاسلامى ، ومبدأ تطور اقتباس التاج الكورنى في فنون القرون الوسطى^(٢) .

ولأول مرة في تاريخ فن النحت عامة تشاهد في هذه التيجان مواضع أهمية التاج بالنسبة لوظيفته المعمارية . وتبين هذه المواضع ثلاث ورقات نباتية من زهرة الاقتنا ، منحوتة على كل وجه من أوجه التاج تحت قرمته ، فالنقط التي تقف فيها هذه الورقات هي النقاط الأساسية من جسد التاج التي تتأثر بدفع الأثقال التي يحملها ، والتي تتطلب شدة في التماسك ، وقوة في الدفاع . ولهذا كانت ورقات الاقتنا سمكية ممتلئة ، واضحة الشكل

(١) نحن مدينون الاستاذ (مارسيه) في كتابة هذا البحث الموجز عن تيجان القيروان اذ أنه وضع لها رسوماً بديعة في مذكرته عن « القباب والسقوف » ص ١٧ وما يليها .

(٢) انظر (مارسيه) — « القباب والسقوف » ص ١٨ . وقد تعمدر علينا دراسة تيجان قبة القيروان عن قرب ، ولكننا سنعود انشاء الله الى بحث هذا الموضوع في كتابنا عن مسجد الزيتونة ، إذ انيحت لنا الفرصة ان نرقى الى قبابه وندرس دقائقها

والحدود . وسواء امتد على سطح التاج صف من الأزهار أو صفان ، فإنه تتسرب من باطنه ورقتان عريضتان متعشتان ، وتمتدان حتى تصل نهايتهما إلى ركني واجهته العلويين وتلتفان تحتها . ويتخذ امتدادهما شكل زاوية داخلية ثلاثينية ، وتخرج من نقطة انفصالهما ، ورقة أخرى رفيعة شاحخة ، شكل (٨٥) .



(شكل ٨٥) تيجان لأعمدة قبة المحراب

وتطور شكل التيجان الذي نشأ في مسجد القيروان تطوراً كبيراً ، شمل بلاد المغرب والأندلس ، وتعداها إلى بلاد أوروبا . وقد أثبت بعض العلماء أن التيجان الرومانيسكية المسيحية^(١) اشتقت أصولها وعناصرها وشكلها من التيجان الإسلامية في الأندلس^(٢) . وقد أبنا في أكثر من موضع بعض ما يدين به الفن الإسلامي الأندلسي للقيروان . ونرجو أن تتاح لنا الفرصة قريباً لإيضاح فضل نحاتو القيروان في اقتباس هذا النوع من التيجان .

(١) نقصد بهذا التعبير الفترة التي تمتد من أواخر القرن العاشر إلى أوائل القرن الثاني عشر في فرنسا وإسبانيا وإيطاليا والتي كان يسمى الفن فيها بالرومانو Romano . ولكن هذا اللفظ اطلق في اللغة العربية نسبة إلى روما Romaine فأوردنا معنا للفس اللفظ الأنجليزى الذى يعبر عن هذه العصور المسيحية وهو رومانيسكى Romanesque .

(٢) انظر (هرنانديز) — « ظاهرة من تأثير الفن الأندلسى فى قطلونيا »

HERNANDEZ, Un aspecto de la Influencia del Arte califal en Catalunya.

ونشاهد نوعاً آخر من التيجان في مسجد القيروان ، وهما هذان التاجان اللذان يتصدران المحراب . وقد يكون غريباً أن تُشابههما ، مظهرًا وصناعة ، تيجان أقيمت على الواجهة الغربية من كنيسة القديس مرقس بالبندقية^(١) . وهذا التشابه قد يدعو البعض إلى الظن بصلة هذين التاجين بالفن البيزنطى ، إلا أنه تعلوهما كتابة كوفية تقرأ على التاج الأول منهما « بسم الله ما شاء الله كان - - - - - حسبى الله كفى بالله حسيباً » . وتتصل هذه الكتابة برأس التاج اتصالاً وثيقاً لا يترك مجالاً للشك فى أنها قطعة غير متجزئة منه ، وتتفق رسوماتها مع نقوش قرمتى التاجين ، وتدل على أن اليد التى اختطتها هى تلك التى رسمت هذه النقوش^(٢) .

وتتوسط وجه التاج ورقة مزركشة من أوراق العنب ، نحتت برقة فائقة ، حتى نكاد لا نتمكن من جسد التاج من وراء زركشتها ، إذ فرغت أرضيته ، وملاها الظل الفاحم ، فكأن ورقة العنب قد تدلت على سطح التاج ، وانفصلت من جوفه ، وكأنها غلالة بديمة التطريز تنتشر حول رأسه .

ويسمى هذا الطراز من النحت بالمحرّم ، وتتصل به منحوتات المحراب ، وطاقات القبة وعيونها المشبكة . أما جوفة المحراب فيلتصق بها ستار رقيق من الرخام ، ينفذ الضوء من خرومه الصافية ، ويجرى الهواء بين فتحاته الرشيقة ، ويتألأ بياض الرخام الناصع ويبرق على ظل الفراغ القائم ، شكل (٨٦) . ولشد ما نأسف أن نظرنا لا يرقب عن كثب نقوش طاقات القبة ، التى صقل النحات حجارتها كما صقل رخام المحراب ، ورقت منحوتاتها ، وملست نتوءها ، وشحذت حافاتها ، ووضعت نواحيها .

وقد امتاز الفن الاسلامى بهذا الطراز المحرّم من النحت ، وبلغ النحاتون المسلمون فى

(١) (ديهل) - « جوستيان » ص - ١٧٦ و (برييه) - « تاريخ النحت البيزنطى » - شكل (٣) لوحة (١٦) . Diehl, Justinien ; BREMER, Histoire de la Sculpture Byzantine. مع العلم بأن هذه التيجان البيزنطية يرجع عهدها إلى القرن الثانى عشر الميلادى .

(٢) قد يعترض معترض على انتماء هذين التاجين لعهد زيادة به استنادا على رواية البكرى الذى ذكر أن يزيد بن حاتم هو الذى اشترى عمودى المحراب ، وهذا لا يتعارض مع الرأى الذى ابدناه اذ أن قاعدتى التاجين لا ينطبقان تماما على رأسى عموديهما ، كما أنهما صنعا من حجارة يختلف نوعها عن حجارة العمودين ، وهذا يدلنا على أنها أضيفتا فى عهد آخر ، وإن العمودين كانا خلوا من التيجان عند شراء يزيد لهما .



(شكل ٨٦) صورة مفصلة لجزء من لوحات المحراب الرخامية المنحوتة

صناعاته حدّاً بعيداً من الرقة والالتقان ، وسموا بمكائنه بين الفنون الأخرى ، حتى أعجب به كثير من رجال الفن المسيحيين في بيزانطة وأسبانيا وفرنسا في القرون الوسطى ، وأخذوا أصوله ،

وأدخلوها على صناعة زخارفهم المنحوتة . وقد أثبتنا هذا في موضع آخر ، واتفق رأى علماء الفن البيزنطى مع ما ذهبنا اليه من ابتكار النحاتين المسلمين لهذا الاسلوب الفنى^(١) . وتنتمى أكثر منحوتات مسجد القيروان إلى هذا الطراز المحرم ، ونجد آثاره فى نقوش باب الميضاة ، فرسوماتها صريحة واضحة ، وإن تكن منحوتاتها ناعمة مسحاء ، فإن أرضيتها مظلمة عاتمة ، تزداد التواء عايبها وضوحاً .

ولا تقف الصلة بين منحوتات طاقات القبة ونقوش المحراب عند حد هذا الطراز المحرم ، بل ان من بين منحوتات هذه الطاقات ما يتصلقها وأسلوبها بمنحوتات قرمتى تاجى المحراب ، مما لا يجعل مجالاً للشك فى انتمائها لعهد واحد ، لفكرة واحدة ، ولجماعة واحدة من النحاتين . وقد صنعت نقوش هذه القرم وهذه الطاقات الأخيرة من طراز آخر ، نسميه بالطراز السلس . ذلك أن المسطحات البارزة من هذه المنحوتات ملساء متساوية ، وكذلك الحال فى أرضيتها . والمسطحات قليلة البروز ، متوازية دائماً لأرضيتها ، أما الحروف والحافات فقطعت على شكل زاوية قائمة عليها ، حتى تظل النسبة واحدة لا تتغير بين الأرضية ومسطحات الأشكال .

ونعود فنكرر أن زخرفة المحراب وزخرفة تيجانه وقبته تتصل بفن واحد ، وترتبط بصناعة واحدة ، وأن أسلوبها واحد لا يختلف بالرغم من أنه يتفرع الى طرازين ، وأن اليد التى اختطت الكتابة الكوفية على تيجان المحراب وستاره الرخامى ، هى تلك اليد التى نحتت نقوش طاقات القبة وعيونها .

وانا لندرجو أن تناح لنا الفرصة قريباً لاطالة البحث فى دقائق الزخارف المنحوتة وأهميتها فى الفن الاسلامى ، عند دراستنا لمسجد الزيتونة بتونس . إذ أن مجموع زخارفه ترفع شأن هذه الناحية من الفن الاسلامى ، وتزيد قوة الحججة التى أدلينا بها لنربط زخارف المحراب المنحوتة بعهد زيادة الله ، ولتميز بين العصرين البارزين فى تاريخ مسجد القيروان ، عصر هشام بن عبد الملك وعصر زيادة الله .

(١) انظر كتابنا عن « تأثير الفن الاسلامى فى الفنون المسيحية » ص ١٤٧ الى ١٧٠ . والنقد العلمى الذى كتبه عنه الأستاذ (برييه) فى « صحيفة العلماء » ، شهر يناير ١٩٣٦ ، ص ٥ الى ١٩ .
BREHIER, *Journal des Savants*.

المراجع

ملحوظة : لسنا نذكر في هذا الفهرس إلا أسماء المراجع التي أشرنا إليها في ذيل الكتاب

- ١ -

المراجع العربية

- ١ « القرآن الكريم »
- ٢ (ابن الأثير) ، « كتاب الكامل في التاريخ » ، ١٤ جزء ، طبع ليدن سنة ١٨٦٢ - ١٨٧٦
- ٣ (ابن بطوطة) ، « تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار » (رحلة ابن بطوطة) طبع باريز سنة ١٨٥٣ مع ترجمة فرنسية للمسيو ديفريميرى والمسيو سانجوييتي
- ٤ (ابن حوقل) ، « كتاب المسالك والممالك » ، (الجزء الثانى من المكتبة الجغرافية العربية) طبع ليدن سنة ١٨٧٣
- ٥ (ابن خلدون) ، « اخبار دولة بنى الأغلب بأفريقية وصقلية » ، من كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر فى أيام العرب والعجم والبربر . طبع نويل ديه فرجيه باريز سنة ١٨٤١
- ٦ (ابن سعد) ، « كتاب الطبقات الكبرى » فى السيرة الشريفة النبوية ، ٩ أجزاء ، طبع ليدن ، سنة ١٩٠٤ - ١٩١٢
- ٧ (ابن عذارى) ، « البيان المغرب فى أخبار المغرب » ، جزأان ، طبع (دوزى) ليدن سنة ١٨٤٨
- ٨ (ابن ناجى) ، أنظر « الدباغ »
- ٨ (ابن النجار) ، « كتاب الدرة الثمينة فى أخبار المدينة » ، مخطوط بالمكتبة الأهلية بباريز (عربى ١٦٣٠)
- ٩ (ابن هشام) ، « سيرة سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، ٣ أجزاء ، طبع وستنفلد (جوتنجن) سنة ١٨٥٨

- ١٠ (البخارى) ، « كتاب الجامع الصحيح » ، ٣ أجزاء ، طبعة كريهل ، ليدن ، سنة ١٨٦٢ - ١٨٦٤
- ١١ (البكرى) ، (أبو عبيد عبد الله) ، « كتاب المغرب فى ذكر بلاد إفريقية والمغرب » ، جزء من الكتاب المعروف بالمسالك والممالك - تصحيح البارون ده سلان ، طبع باريز سنة ١٩١١ (طبعة ثانية)
- ١٢ (البلاذرى) ، « كتاب فتوح البلدان » ، طبع ليدن ، سنة ١٨٦٦
- ١٣ (الدباغ) ، (عبد الرحمن الأنصارى المعروف بالدباغ) ، « معالم الايمان فى معرفة أهل القيروان » وجمعه الشيخ أبو القاسم قاسم بن عيسى (بن ناجى) التنوخى ، ٤ أجزاء ، طبع تونس سنة ١٣٢٠ - ١٣٢٥ هجرية
- ١٤ (السهمودى) ، « خلاصة الوفى بأخبار دار المصطفى » طبع دار الطباعة ، بمصر ١٢٨٥ هـ
- ١٥ (السيوطى) ، « كتاب إعلام الأريب بمحدث بدعة المحاريب » ، مخطوط بدار الكتب المصرية (مجاميع ٣٢) ورقات ٧١ إلى ٧٤
- ١٦ (الطبرى) ، « تاريخ الرسل والملوك » ، ١٥ جزء ، طبع ليدن ١٨٧٩ - ١٨٨١
- ١٧ (المقدسى) ، « أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم » جزأين ، طبع ليدن سنة ١٨٧٧ (الجزءان الثالث والرابع من المكتبة الجغرافية العربية)
- ١٨ (النويرى) ، « نهاية الأرب فى فنون الأدب » ، أجزاء عديدة مخطوطة تقوم دار الكتب المصرية بطبعها (دار الكتب المصرية معارف عامة ٥٤٢)
- ١٩ (هيكل) ، (محمد حسين بك هيكل) ، « حياة محمد » ، الطبعة الأولى ، طبع مطبعة مصر سنة ١٣٥٤ - ١٩٣٥

٢

المراجع الاجنبية

- ٢٠ (بدرسون) ، مقالة « مسجد » ، بدائرة المعارف الاسلامية ، الجزء الثالث ، ص ٣٦٢ إلى ٤٢٨ . طبع ليدن ١٩٣٣ (بالفرنسية)
- PEDERSON Johs., Article Masjid, Encyclopédie de l'Islam, T. III, Leyde 1913-1933.

- (برشم) ، أنظر « فاف برشم »
- ٢١ (بريهيه) ، « تاريخ النحت البيزنطى » مقالة فى محفوظات البعثات العلمية
(بالفرنسية)
- ٢٢ « تأثير الفن الاسلامى فى فن بلدة الپوى »
- BREHIER (Louis), *Etudes sur l'histoire de la sculpture byzantine*. Archives des Missions Scientifiques, nouvelle série, fasc. 3. Imprimeire Nationale. Paris, 1911.
Les Influences musulmanes dans l'art roman du Puy.
Journal des Savants, Janvier—Février 1936.
- ٢٣ (بكر) ، « فى تاريخ الديانة الاسلامية » ، مقالة فى مجلة الاسلام (بالألمانية)
- BECKER, *Zur Geschichte des Islamischen Kultes*, dans *Der Islam* III, 1912.
- ٢٤ (الآنسة بل) ، « قصر أخيدير ومسجدها » . بحث فى تاريخ العمارة الاسلامية
(بالانجليزية)
- BELL (Miss Gertrude Lowthian), *Palace and mosque at Ukhaidir. A study in early Mohammedan Architecture*. 1 vol. in-4°. Oxford. Clarendon Press, 1914.
- ٢٥ (الآنسة بل) ، (بالاشتراك مع رامزى ، « ألف كنيسة وكنيسة ») (بالانجليزية)
, and Ramsay (W.M.) *The Thousand and one churches*. 1 vol. in-8°. London 1909.
- ٢٦ (تراس) ، « الفن الأسباني المغربى » منذ نشأته إلى القرن الثالث عشر (بالفرنسية)
- TERRASSE Henri. *L'Art hispano-mauresque des origines au XIII^e siècle* : 1 vol. in-4°, Paris. Van Oest, 1933.
- ٢٧ (تيرش) ، « المنارات » ، العصور القديمة والاسلام والغرب (بالألمانية)
- THIERSCH, *Pharos, Antike, Islam und Occident*. 1 vol. in-fol., Leipzig, 1909.
- ٢٨ (ديز) ، « عمارة المساجد » مقالة (مسجد) من دائرة المعارف الاسلامية.
الجزء الثالث ص ٤٣٠ إلى ٤٤٢ (بالفرنسية)
- ٢٩ « ، « فن الشعوب الاسلامية » ، طبع برلين سنة ١٩١٥ (بالألمانية)
- DIEZ (E.). *Architecture des mosquées*, art. *Masdjid*, *Encyclopédie de l'Islam*, T. III, pp. 430-442.
Die Kunst der Islamischen Völker. 1 vol. in-4°. Berlin, 1915.

- ٣٠ (ديهل) ، « كتاب الفن البيزنطى » جزآن طبع باريز ١٩٢٥ (بالفرنسية)
- ٣١ » ، « چوستنيان » والمدنية البيزنطية فى القرن السادس ، باريز ، ١٩٠١
- ٣٢ » ، « إفريقيا البيزنطية » ، طبع باريز سنة ١٨٩٦ (بالفرنسية)
- DIEHL Charles, *Manuel d'art byzantin*, 2 vol. in-8°, Paris, Auguste Picard, 1925-1926.
Justinien et la civilisation byzantine du VI^e siècle, 1 vol. gr. in-8°, Paris, E. Leroux, 1901.
L'Afrique byzantine. Histoire de la domination byzantine en Afrique (533-709), Paris, 1896.
- ٣٣ (ديولافواى) ، « الفن الفارسى القديم » ، ٥ أجزاء ، طبع باريز ١٨٨٤ - ١٨٨٥
- ٣٤ » ، « أسبانيا والبرتقال » ، طبع باريز سنة ١٩٢١ (بالفرنسية)
- DIEULAFOY (Marcel), *Art antique de la Perse*, 5 vol. in-fol., Paris 1884-1885.
Espagne et Portugal, Paris, Hachette, 1921.
- ٣٥ (روزنتال) ، « المقرنصات » ، طبع باريز سنة ١٩٢٨ (بالفرنسية)
- ROSINTAL, *Trompes et stalactites dans l'architecture orientale*, 1 vol. in-fol., Paris, Librairie Orientaliste Paul Geuthnes, 1928.
- ٣٦ (ريفورا) ، « العمارة الاسلامية » ، طبع أكسفورد سنة ١٩١٩ (بالانجليزية)
- ٣٧ » ، « أصول العمارة اللومبارديه » ، جزآن روما سنة ١٩٠٧ (بالاطالية)
- RIVOIRA, *Moslem Architecture*, 1 vol. in-4°, Oxford, 1919.
Le Origini della Architettura Lombarda 2 vol. in-4°, Roma 1901-1907.
- ٣٨ (جزل) ، « الآثار القديمة بالجزائر » ، جزآن ، طبع باريز سنة ١٩٠١
- GSELL St., *Monuments antiques de l'Algérie*, 2 vol. in-fol., Paris, 1901.
- ٣٩ (جوتيل) ، « نشأة المئذنة وتاريخها » ، مقالة فى مجلة الجمعية الشرقية الأمريكية
- GOTHEIL, *The origin and history of the minaret. Journal of the American Oriental Society*, XXX.
- ٤٠ (جوككر) ، « الآثار القديمة فى البلاد التونسية » ، طبع باريز سنة ١٨٩٦
- ٤١ » ، « الكنائس المسيحية فى البلاد التونسية » ، طبع باريز سنة ١٩١٣
- GAUCKLER Paul, *L'Archéologie de la Tunisie*, 1 vol. in-8°, Paris, Berger-Levrault, 1896.
Basiliques chrétiennes de Tunisie, 1 vol. in-4°, Paris, Alphonse Picard, 1913.

- ٤٢ (جوليان) ، « تاريخ إفريقيا الشمالية » ، طبع باريس سنة ١٩٣١ (بالفرنسية)
 JULIEN Ch. André . *Histoire de l'Afrique du Nord*, 1 vol. in-8°. Paris. Payot. 1931.
- ٤٣ (جوميز — مورينو) ، « سياحة بين عقود هرادورا » ، مقالة بمجلة الثقافة الإسبانية سنة ١٩٠٦ (بالإسبانية)
 GOMEZ-MORENO. *Excursio à través del arco de Herradura. Cultura Española*, III, 1906.
- ٤٤ (سار و هرتزفيلد) ، « نزهة أثرية في بلاد الدجلة والفرات » ، ٣ أجزاء ، طبع برلين ، سنة ١٩١١ (بالألمانية)
 SARRE Friederich et HERZFELD Ernst). *Archäologische Reise im Euphrat und Tigris*. 3 vol. in-4°. Berlin. 1911.
- ٤٥ (ستريزجوفسكى) ، « الفن الإسلامى » ، مقالة في دائرة معارف الديانات والأخلاق (بالانجليزية)
 STRZYGOWSKI Joseph : *Mohammadan Art*, Encyclopædia of Religions and Ethics. T. I. pp. 874-880, Edinburgh. Clark. 1908.
- ٤٦ ، « الفنون الجميلة في أرمينيا » ، طبع فيينا ، سنة ١٩١٨ (بالألمانية)
- ٤٧ ، « أصول فن الكنائس المسيحية » ، طبع لينز سنة ١٩٢٠
- ٤٨ ، (بالاشتراك مع فان برشم) ، « أميدا » ، طبع هيدلبرج سنة ١٩١٠ (بالألمانية)
 STRZYGOWSKI Joseph : *Mohammadan Art*, Encyclopædia of Religions and Ethics. T. I. pp. 874-880, Edinburgh. Clark. 1908.
- ، *Die Baukunst der Armenier und Europa*. 2 vol. in-4°, Vienna. 1918.
- ، *Ursprung der christlichen Kirchenkunst*. 1 vol. in-8°. Leipzig. 1920.
- ، et Max Van Berchem *Amida*. 1 vol. in-4°. Heidelberg. 1910.
- ٤٩ (سالدان) ، « مذكرة عن بعثة أثرية في البلاد التونسية » (ظهرت في محفوظات البعثات العلمية سنة ١٨٨٧ بالفرنسية)
- ٥٠ ، « مسجد سيدى عقبة بالقيروان » ، طبع باريس سنة ١٨٩٩
 SALADIN Henri. *Rapport sur la mission faite en Tunisie* 1882-83. Archives des Missions Scientifiques. 3^e série. 1.

XII. 1887. pp. 1-225. Paris, Imprimerie Nationale.
La Mosquée de Sidi Okba à Kairouan. Régence de Tunis
 Protectorat Français. Direction des Antiquités et Arts.
 Les Monuments historiques de la Tunisie. 2^e partie.
 Les Monuments arabes. Paris. Leroux. 1899

٥١ (سميث) ، « تاريخ الفنون الجميلة في الهند وسيلان » ، طبع أكسفورد
 سنة ١٩١١ (بالإنجليزية)

SMITH (A. Vincent) *A history of fine art in India and Ceylon
 from the earliest times to the present day*. Oxford. 1911

٥٢ (شوازي) ، « فن البناء عند اليزانطين » ، طبع باريس سنة ١٨٨٣ (بالفرنسية)

٥٣ » ، « تاريخ العمارة » ، جزءان ، طبع باريس سنة ١٨٩٩ (بالفرنسية)

CHOISY (Auguste). *L'art de bâtir chez les Byzantins*. 1 vol.
 in-fol., Paris 1883.

— *Histoire de l'Architecture*, 2 vol. 1. in-8°. Paris, Gauthier-
 Villars, 1899.

٥٤ (قان برشم) ، « العمارة الإسلامية » ، مقالة بدائرة معارف الديانات والأخلاق
 سنة ١٩٠٨ (بالإنجليزية)

٥٥ » ، (العمارة) ، مقالة بدائرة المعارف الإسلامية (بالفرنسية)

٥٦ » ، « ملاحظات في الآثار الإسلامية » ، مقالة بالمجلة الآسيوية
 سنة ١٨٩١ (بالفرنسية)

VAN-BERCHEN (Max). *Mahommadan Architecture*, Ency-
 clopædia of Religions and Ethics. T. I, pp. 746-760.
 Edinbrugh. 1908.

Article. *Architecture*, Encyclopédie de l'Islam, T. I,
 pp. 428-439.

Notes d'archéologie musulmane. Journal Asiatique. 1891

٥٧ (فكرى) ، (أحمد) ، تأثير الفن الإسلامي على الفن المسيحي في بلدة الپوى
 (بالفرنسية)

FIKRY Ahmad. *L'Art roman du Puy et les Influences Isla-
 miques*. 1 vol. in-4°. Paris, Leroux, 1934.

٥٨ (فلورى) ، « الأفاريز الزخرفية ذات الكتابات العربية » مقالة في مجلة سوريا
 سنة ١٩٢٠ (بالفرنسية)

FLURY, S., *Bandeaux ornementés à inscriptions arabes*, Amida, Diarbekr. XI^e siècle. Syria Revue d'Art Oriental et d'Archéologie T. I p. 235-249 et 318-328. Paris, Geuthner, 1920.

٥٩ (كريويل) ، « العمارة الإسلامية الأولى » ، الأمويون وأوائل العباسيين والطولونيون الجزء الأول ، طبع أ كسفورد سنة ١٩٣٢ (بالإنجليزية)

GRESWELL Capitaine A. C., *Early Muslim Architecture*. Umayyads, Early Abbasids and Tulunids. Vol. 1. Oxford, don Press, 1932, in-fol.

٦٠ (كريم) . « تاريخ المدينة في الشرق تحت حكم الخلفاء » ، جزءان ، طبع فيينا سنة ١٨٧٥ - ١٨٧٧ (بالألمانية)

KREMER, *Culturgeschichte des Orients unter den Chalifen* 2 vol. Wien, 1875-77.

٦١ (كيتاني) ، « حوليات الاسلام » ، الجزء الأول ، طبع ميلانو ، سنة ١٩٠٥ (بالاطالية)

CAETANI Leone , *Annali dell'Islam*, vol. 1, Milan 1905.

٦٢ (ده لاستيري) ، « العمارة المسيحية في فرنسا في العصر الروماني » ، طبع باريز سنة ١٩٢٩ ، (بالفرنسية)

LASTEYRIE Comte Robert de , *L'architecture religieuse en France à l'époque Romane* 2^e édition, 1 vol. in-4^e, Paris, Auguste Picard, 1929.

٦٣ (الأب لامنس) ، « زياد بن أبيه » ، مقالة بمجلة الدراسات الشرقية . (بالفرنسية)
LAMMENS Le P.H. , *Ziad ibn Abihi*, Revista degli studi orientali, T. IV.

٦٤ (اين پول) ، « فن الأعراب في مصر » ، طبع لندن ، سنة ١٨٨٦ (بالإنجليزية)
LANE-POOLE Stanley , *The art of the Saracens in Egypt*, 1 vol. in-8^e, London, 1889.

٦٥ (مارسيه) ، « كتاب الفن الإسلامي في المغرب والأندلس » . جزءان ، طبع باريز سنة ١٩٢٧ (بالفرنسية)

٦٦ « ، « الحزف ذو البريق المعدني بمسجد القيروان » ، طبع باريز ، سنة ١٩٢٨ (بالفرنسية)

٦٧ (مارسيه) ، « القباب والسقوف بالقيروان » ، طبع تونس سنة ١٩٢٦ ، (بالفرنسية)

MARÇAIS Georges, *Manuel d'Art musulman. L'Architecture : Tunisie, Algérie, Maroc, Espagne, Sicile*. 2 vol. in-8°. Paris, Auguste Picard, 1926-27.

Les Faïences à Reflets métalliques de la Grande Mosquée de Kairouan. Contribution à l'étude de la céramique musulmane. 1 vol. in-fol., Paris, Librairie Orientaliste Paul Geuthner, 1928.

Coupoles et Plafonds de Kairouan. (Notes et documents publiés par la Direction d'Antiquités et Arts.) Tunis, 1926.

٦٨ (ده مورجان) ، « بعثة علمية في الفرس » ، خمسة أجزاء ، طبع باريز

١٨٩٤ — ١٨٢٧ (بالفرنسية)

MORGAN J. de, *Mission scientifique en Perse*. 5 vol. in-4°. Paris, Leroux, 1894-1897.

٦٩ (هائل) ، « العمارة الهندية » ، طبع لندن سنة ١٩١٣ (بالإنجليزية)

HAVELL (E. B.), *Indian Architecture. Its psychology, structure and history from the first Muhammadan invasion to the present day*. 1 vol. in-4°. London, John Murray, 1913.

(هرتزفيلد) أنظر « سار »

٧٠ (هرنانديز) ، « ظاهرة من تأثير الفن الأندلسي في قطلونيا » مقالة في محفوظات

الفن والآثار الأسبانية ، ١٩٣٠ (بالأسبانية)

HERNANDEZ F., *Un aspecto de la influencia del arte Califal en Cataluña*. Archivo Espanol de Arte Arqueologia, N° 16. Madrid, 1930.

٧١ (هوتكور) ، « المقرنصات » ، مقالة في مجلة الفنون الجميلة سنة ١٩٣١

٧٢ ، (بالاشتراك مع قيث) « مساجد القاهرة » ، جزءان ، طبع باريز

سنة ١٩٣٢ (بالفرنسية)

HAUTECEUR Louis, *De la trompe aux "Mukarnas"*. Gazette des Beaux-Arts, 1931. I. II, p. 27-21

ET WHET, *Les mosquées du Caire*, 2 vol. in-Fol. Paris, Leroux, 1932.

٧٣ (هوروفيتز) ، « نظرة إلى تاريخ ومدى المدنية الإسلامية » مقالة في مجلة الاسلام

سنة ١٩٢٧ (بالألمانية)

HOROVITZ, *Bemerkungen zur Geschichte und Terminologie des Islamischen Kultes*. Der Islam, XVI, 1927.

فهرس الأعلام والأماكن

- ابراهيم بن أحمد بن الأغلب — ١٤، ٢٢، ٢٦،
٩٤، ٩٣، ٨٨، ٨٤، ٨١، ٧٨، ٧٧، ٧٠، ٥٣
ابن الأثير — ٥٠
ابن بطوطة — ٥٦
ابن حجاج — ٧
ابن خلدون — ١٤، ١٢٩
ابن سعد — ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥٥
ابن عذارى — ١١، ١٤، ٢٢، ٢٦، ١٢٩
ابن ناجى التنوخى — ١٢٨
ابن النجار — ٤٦، ٤٩
ابن هشام — ٤٨، ٥٠
أبو ابراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب — ١٤،
٢٦، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٠
أبو بكر (رضى الله عنه) — ٤٨، ٤٩
أبو حفص — ١٥، ٨٢، ٨٨، ٩٦، ١١٨
أبو القاسم بن حوقل — ١١، ١٢
أبو موسى الأشعرى — ٥٢
ابو هريرة — ٤٢، ٤٧
أجادير — ١١٢
أخيدير — ٤٠، ٥٤
أرمينيا — ١٠١
الأزهر (مسجد) — ١٠٢
أسبانيا — ٧١، ٧٢، ١٤٤
أسعد بن زرارة — ٤٨
آسيا الصغرى — ٧٢، ٧٨
- إشبيلية — ١١٢
أشور — ١٠١
الأشورى (خلف الله بن غازى) — ١٥، ٨١
أم الرزاز — ١١١
الأندلس — ٧٢، ١٠٤، ١١٢، ١٢٤،
١٣٥، ١٤١
الأنصار — ٤٨
إيران — ٩٩، ١٠٠، ١٠١
إيطاليا — ٧، ١٠٢
البخارى — ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٧،
٥٠، ٥١، ٥٦
البرتغال — ٧١
برقه — ٦
بريهيه Bréhier — ١٢٢، ١٤٤
بشر بن صفوان — ١٢، ١٣، ٢٣، ٢٤، ٦٦
البصرة — ٥٢
البكرى (أبو عبيد الله) — ١٢، ١٣، ١٤،
١٥، ٢٢، ٢٣، ٢٦، ٥٣، ٥٦، ٥٧
٥٩، ٦٤، ٩٣، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩،
١٢٤، ١٢٨، ١٢٩
بل Gertrude Bell — ٤٠، ٥٤، ١٠١
البلاذرى — ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٥٦
بالال الحبشى — ١١٠
باطيم — ٣٣

جوميرو مورينو Gomez-Moreno - ٧٢

الجيوشي (مسجد) - ١٠٢

الحاكم (مسجد) - ١٠٢

حاما Hama - ١١٠

الحبشة - ٤١

حسان بن النعمان - ٨ ، ١٢ ، ٢٣ ،

٢٤ ، ٦٤

الحكم - ١٠٤

حلب - ١٠٢

حلبان Halban - ٧٢

حمزة بن عبد الله - ٤١ ، ٤٢

حيدرا Haïdra - ٤

خراسان - ١٠١

خلف الله الأشيري = الأشيري

خودجا كاليسي Khoeja-Halissi

- ٧٢

الدباغ (عبد الرحمن الأنصاري) -

١٢٨ ، ١٢٩

درمش Dermech - ٥ ، ٣٢

دمشق - ٧٢ ، ١٠٢

دوجا Dougga - ٤

دولاتر (الأب) Delattre - ٣٤

ديز Diez - ٣٩

ديهل Diehl - ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٣٢ ،

١٠٠ ، ١٤٢

البليار (جزائر) - ٣

بن بيركيليس Bin-Bir-Kilise - ٧٢

البندقية (كنيسة المقدس مرقص) - ١٤٢

البوي La Puy - ١٠١ ، ١٠٤

بيدرسون Pederson - ٤٠ ، ٤٧ ،

٥٤ ، ٥٦

بيزانطة - ٣ ، ١٠٢ ، ١٤٤

بيكر (Becker) - ٤٠

تراس Terrasse - ٤٠ ، ٧٢

تامسان - ١٠٤ ، ١١٢

تمجاد (Timgad) - ٢ ، ٤

تهودا - ١٥

تونجا Tonnga - ٤

تونس - ٢٦ ، ٢٩ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ،

٩٩ ، ١٠٤ ، ١٢٠ ، ١٣٢ ، ١٤٠ ، ١٤٤

تيبسا Tebessa - ٥ ، ٩٩ ، ١٠٠

ثيرش Thiersch - ٤٠ ، ١١١

جرجير Grégoire - ٧

الجزائر - ٩٩

جزل Gisell - ٩٩ ، ١٠٠

الجزيرة (بلاد ما بين النهرين) - ٧١ ،

٧٢ ، ٩٩ ، ١٠١

جفتيس Gightis - ٤

جوتيل Gotheil - ٤٠

جوكرا Gauckler - ٤ ، ٥ ، ٩٩

جوليان Julien - ٣

- ديولافوي (Dieulafoy) — ٣٠ ، ٣٢ ، ١٠٠ ، ٧١
- رافنا (Ravenne) — ١٠١
- رباط — ١١٢
- رمله — ١١١
- روزنتال Rosintal — ١٠١
- الروم — ٥٦ ، ٥٥
- روما — ٣٩ ، ٣٣ ، ٣٢
- الرومان — ١٠٢
- رويحه — ٧٢
- ريفويرا (Rivoira) — ١٠٠ ، ٧٢
- الزهرى — ٤٨
- زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب —
١٣ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٨ ، ٨٣ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٦ ، ١١٩ ، ١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٤٠ ، ١٤٤
- زيبلا (Zila) — ٤
- سار (Sarre) — ٧١
- سارفيستان (Sarvistan) — ١٠١ ، ١٠٠
- سبتم Septem — ٣
- السبع بنات (مسجد) — ١٠٢
- ستريزجوفسكى Strzygowski — ٤٠
- ١٠١
- سردانيه — ٣
- سهل — ٤٨
- سهيل — ٤٨
- سفاقس — ١١٢ ، ١٠٨
- سلادان (Saladin) — ٣٣ ، ٣٠ ، ٢٩ ، ٦
- ١١٤ ، ٩٩ ، ٣٥
- السمهودى — ٥٧ ، ٥٦ ، ٥٥ ، ٤٩ ، ٤٧ ، ٤٦
- سميث (Smith) — ٧٢
- سوريا — ٧٢ ، ٥٣ ، ٥٠ ، ٣٩ ، ٣٢
- ١٠١ ، ٩٩ ، ٧٨
- سوسة — ٢٩ ، ١٤
- سيميتو (Simithu) — ٤
- السيوطى — ٥٧ ، ٥٥
- الشام = سوريا — ١١١ ، ١١٠ ، ١٠٢ ، ٧٢
- شوازي (Choisy) — ٧١
- الشوط — ٣
- شيخ على كسون — ١١٠ ، ٧٢
- صالح بن كيسان — ٥٦
- صبراتا (Sabrata) — ٦
- صبرة — ٦٤
- الصنهاجيون — ٨٤ ، ١٥
- الطبرى — ٥٦ ، ٥٢
- طرابلس — ٦٠ ، ٣

الكاريتيه) — ٣٤، ٣٣، ٣٠، ٦، ٥ —

٣٥ — شكل ٦، ١

قرطبة — ١٢٤، ١١٢، ١٠٤، ٣١ —

قصر الحمر (Kasr-el-Hamam) — ٣٣

٣٤، شكل ٥

قصيلة (Koçila) — ٧

قطالونيا — ١٤١

كريسويل (Creswell) — ٤١، ٤٠ —

٤٢، ٤٣، ٤٥، ٤٦، ٥٢، ٥٥، ٥٦ —

٥٧، ١٠٧، ١٠٩، ١١٠، ١١١ —

كريما (Krima) — ٣٣

كريمير (Kremer) — ٣٩

كريبيل (Krehl) — ٤١

كلدة — ٣٠

الكوفة — ٥٢

كورسيكا — ٣

كيتاني (Caetani) — ٣٩، ٤١، ٤٢، ٤٣ —

٤٥

الكيف Le Kef — ٩٩

ده لاستيري (De Lasteyrie) — ١٠٠،

الأب لامانس (Lammens) — ٥٥، ٥٧ —

لين پول (Stanley Lane-Poole) — ٣٩

مارسيه — (Marçais) — ١١٥، ٣٣، ٤٠،

٥٤، ٥٨، ٧٣، ٧٥، ٨٠، ٨٩، ٩٠ —

١٠٧، ١٠٩، ١١٨، ١٢٠، ١٣١، ١٤٠ —

عائشة (رضي الله عنها) — ٤٦

عائكة (باب) — ٤٨

العباس — ٤٩

عبد الملك بن مروان — ٨

عثمان بن عفان (رضي الله عنه) — ٤٨،

٤٩، ٥٦ —

العراق — ١٢٩، ١٣٠، ١٣١ —

عقبة بن نافع — ١١، ١٢، ١٦، ٢٢،

٢٣، ٢٤، ٢٦، ٢٩، ٥٧، ٥٨، ٥٩ —

٦٠، ٦٤، ٦٦ —

العقيق — ٤٩

عمر (رضي الله عنه) — ٤٩

عمر بن عبد العزيز — ٤٩، ٥٦، ٥٧ —

عمرو (مسجد) — ٨٠، ٨١ —

الفاطيون — ١٥

فاريانا (Fariana) — ٣٢، ٣٣ شكل ٤

فان برشم (Van Berchem) — ٤٠،

٥٠، ٥٤ —

فرنسا — ١٠٢، ١٤٤ —

الفسطاط — ٥٢

فيروز آباد (Firuz-Abad) — ٧١،

١٠٠، ١٠١ —

القبط — ٥٥، ٥٦ —

قراوين ١١٢

قرطاجنة — ٣، ٥، ٨ — (كنيسة داموس

مار يعقوب Mar-Yaqub — ٧٢
 الإمام مالك (رضى الله عنه) — ٤٦
 محمد صلى الله عليه وسلم — ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ،
 ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ،
 ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ،
 ٥٧ ، ١١٠
 محمد بن خيرون المعافى الأندلسى — ١٣١
 المدينة — ٣٩ ، ٤٦ ، ٤٩ . (مسجد
 الرسول) — ٤٢ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٥٠ ،
 ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ . (مسجد قباعة)
 — ٥٠
 مروان بن الحكم — ٥٦
 مصر — ٣٠ ، ٣٢ ، ٥٠ ، ٩٩ ، ١٠٣
 معاوية — ٧
 المعز بن باديس — ١٥
 المعز الفاطمى (معد بن اسماعيل بن عبيد الله)
 ١٤ ، ١٥
 معمر — ٤٨
 المغرب الأقصى — ٧ ، ٧٢ ، ١٠٤ ،
 ١١٢ ، ١٢٤ ، ١٣٥ ، ١٤١
 المقدس — ٣٣ ، ٤٩ ، ٥٧
 مكة (المسجد الحرام) — ٢٩ ، ٣٩ ، ٤٩
 مكثار Maktar — ٤
 المنصور — ٩٤
 المهاجرون — ٤٨
 ده مورجان De Morgan — ١٠٠
 موسى (عليه السلام) — ٤٨
 نابولى — ١٠٠
 نصيبين Misibin — ٧٢
 النويرى — ١١ ، ١٤ ، ٢٦ ، ١٢٩
 هاقل Havell — ٧٢
 هرادورا Harradura — ٧٢
 هرتزفلد Hertzfeld — ٧٢
 هرنانديز Hernandez — ١٤١
 هشام بن عبد الملك — ١٢ ، ١٣ ، ١٦ ،
 ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٧ ،
 ٦٩ ، ٨٤ ، ٨٧ ، ٩٦ ، ٩٩ ، ١٠٨ ،
 ١١٠ ، ١١٣ ، ١٤٠ ، ١٤٤
 الهند — ٧٢ ، ٧٨
 هنشير جوسا Henchir-Goussa — ٣٣
 هنشير هرات Henchir-Harrat — ٣٢
 هوتكور Hauteceur — ٧٥ ، ١٠١
 هوروفيتز Horovitz — ٤٠
 هيكل (محمد حسين هيكل بك) — ٤٧
 الوليد بن عبد الملك — ٤٩ ، ٥٥ ، ٥٦
 يزيد بن ثابت — ٤٩
 يزيد بن حاتم — ١٣ ، ٢٤ ، ٦٤ ،
 ٦٦ ، ٦٧ ، ١٤٢
 اليعقوبى — ٥٦

٥٧ ، ١١٠
 محمد بن خيرون المعافى الأندلسى — ١٣١
 المدينة — ٣٩ ، ٤٦ ، ٤٩ . (مسجد
 الرسول) — ٤٢ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٥٠ ،
 ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ . (مسجد قباعة)
 — ٥٠
 مروان بن الحكم — ٥٦
 مصر — ٣٠ ، ٣٢ ، ٥٠ ، ٩٩ ، ١٠٣
 معاوية — ٧
 المعز بن باديس — ١٥
 المعز الفاطمى (معد بن اسماعيل بن عبيد الله)
 ١٤ ، ١٥
 معمر — ٤٨
 المغرب الأقصى — ٧ ، ٧٢ ، ١٠٤ ،
 ١١٢ ، ١٢٤ ، ١٣٥ ، ١٤١
 المقدس — ٣٣ ، ٤٩ ، ٥٧
 مكة (المسجد الحرام) — ٢٩ ، ٣٩ ، ٤٩
 مكثار Maktar — ٤
 المنصور — ٩٤
 المهاجرون — ٤٨
 ده مورجان De Morgan — ١٠٠

بيان الصور والرسومات

(ملحوظة) جميع الصور والرسومات التي في هذا الكتاب من تصوير ووضع المؤلف ما عدا الأشكال

٢ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٨٥

شكل	صفحة	شكل	صفحة
١	آثار كنيسة داموس الكاريتية	١٥	قرم وطنوف حجرية في المجنبية
٢	الرسم التخطيطي لمسجد القيروان	٧٠	التي تلى بيت الصلاة
(عن رسم للأستاذ سلادان)	٢٠	١٦	عقود الأسكوب الثاني
٣	رسم تصوري لتخطيط مسجد	١٧	منظر عام لبيت الصلاة وانتشار
القيروان قبل سنة ٨٣٦ م	٢٥	٧٣	الضوء فيه
٤	رسم تخطيطي لكنيسة فارينا	١٨	مقارنة بين العقد النصف الدائري
(عن الأستاذ جوككر)	٣٣	والعقد المتجاوز	٧٤
٥	رسم تخطيطي لكنيسة قصر الحمر	١٩	أسكوب المحراب
(عن الأستاذ جوككر)	٣٤	٢٠	رواق المحراب
٦	رسم تخطيطي لكنيسة داموس	٢١	منظر يبين اتجاه عقود الأروقة
الكاريتية بقرطاجنة (عن رسم		٢٢	واجهة المجنبية القبليّة من أعمال
للأب دولاتر)	٣٥	ابراهيم بن أحمد	٧٧
٧	محراب مسجد القيروان	٢٣	داخل المجنبية القبليّة وبها اسكوبان
٨	بيت صلاة مسجد القيروان	٢٤	منظر داخلي للمجنبية الغربية
٩	المئذنة	٢٥	الحائط الغربي من بيت الصلاة
١٠	الدعامة الغربية على سور القبلة	٨٠	
١١	الأعمدة المتصقة بالحائط الغربي	٨٢	٢٦
من بيت الصلاة	٦٧	٢٧	واجهة المجنبية القبليّة
١٢	مجموعة من أعمدة قبة المحراب	٨٢	
١٣	مجموعة أخرى من أعمدة قبة المحراب	٨٣	٢٨
١٤	ألواح خشبية على هيئة قرم	٨٤	٢٩
		٨٧	٣٠

شكل	صفحة	شكل	صفحة
٣١	اسطوانة قبة المحراب على نهاية الرواق المتوسط	٤٩	المخبة الشرقية
٣٢	منظر من الداخل لقبة البهو	٥٠	مداخل الواجهة الغربية ودعائمها
٣٣	قبة البهو ومدخل رواق المحراب	٥١	مدخل بيت الصلاة على الواجهة الغربية
٣٤	منظر قبة المحراب من الداخل	٥٢	المدخل الثاني من الواجهة الغربية
٣٥	رسم تخطيطي لقبة المحراب (عن رسم للاستاذ سلا دان)	٥٣	المدخل الثالث من الواجهة الغربية
٣٦	رسم لمقرنص وعقد من قبة المحراب (عن رسم للاستاذ مارسيه)	٥٤	المدخل الرابع من الواجهة الغربية
٣٧	قبتا بيت الصلاة من مسجد الزيتونة بتونس	٥٥	مدخل للأريحانا والواجهة الشرقية
٣٨	قبة المحراب من مسجد الزيتونة بتونس	٥٦	منظر خارجي لقبة المحراب
٣٩	مقرنص من قبة البهو في مسجد الزيتونة بتونس	٥٧	باب المقصورة القديمة
٤٠	مدخل للأريحانا على الواجهة الشرقية في مسجد القيروان	٥٨	عقود باب المقصورة القديمة
٤١	منظر داخلي لقبة للأريحانا	٥٩	باب المئذنة
٤٢	منظر لطابق من طوابق المئذنة ولنظيره من طوابق المداخل	٦٠	باب الميضأة
٤٣	رسم لمقرنص قبة المحراب	٦١	جانب من باب الميضأة
٤٤	رسم تحليلي لهيكل قبة المحراب	٦٢	محراب مسجد القيروان
٤٥	منظر عام لمسجد القيروان	٦٣	منظر لزخارف قبة المحراب
٤٦	مئذنة القيروان	٦٤	زخارف تحت قبة المحراب
٤٧	منظر لتسطح البيوت المحيطة بأسوار المسجد	٦٥	منظر من واجهة مسجد الثلاثة الأبواب
٤٨	دعائم الواجهة القبليّة	٦٦	زخارف من الجص على الطابق الأعلى من رواق المحراب
		٦٧	رسم زخرفي لطاقة من طاقات القبة
		٦٨	زخرفة في المحراب
		٦٩	باب من أبواب الواجهة الشرقية
		٧٠	مربع من مربعات باب الميضأة
		٧١	أشكال مختلفة لمربعات ودوائر على باب الميضأة
		٧٢	تاج في المخبة القبليّة

صفحة	شكل	صفحة	شكل
١٣٨	٨٢ زخرفة لوحة من لوحات المحراب	١٣٦	٧٣ تاج في المجنبه الشرقيه
١٣٩	٨٣ جانب من لوحات المحراب	١٣٧	٧٤ زخرفة طاقة من قبة المحراب
١٤٠	٨٤ رسم زخرفي لطاقة من طاقات القبة	١٣٧	٧٥ زخرفة طاقة من قبة المحراب
	٨٥ تيجان لأعمدة قبة المحراب	١٣٧	٧٦ تاج عمود المحراب
١٤١	(عن رسم للاستاذ مارسيه)	١٣٨	٧٧ زخرفة لوحة من لوحات المحراب
	٨٦ صورة مفصلة لجزء من لوحات	١٣٨	٧٨ » » » » »
١٤٣	المحراب الرخامية المنحوتة	١٣٨	٧٩ » » » » »
	٨٧ طاقة على واجهة المجنبه الغربيه	١٣٨	٨٠ » » » » »
١٦٠	اشتقت من زخرفة المحراب	١٣٨	٨١ » » » » »



(شكل ٨٧)

طاقة على واجهة المجنبه الغربيه — اشتقت زخرفتها من زخرفة المحراب